

مستند نماز حنفی

نماز حنفی کا احادیث، صحابہ و تابعین سے ثبوت
غیر مقلدین کی نماز کے اختلافی مسائل کے
متعلق الاجاب سوالات

تألیف

مولانا امداد اللہ النور
استاذ جامعہ قاسم العلوم، ملتان
استاذ التفسیر جامعہ صدیقیہ، بہاولپور
تالیف مجاز حضرت سید نفیس الحیاتی قدس سرہ العزیز

دارالمعارف، ملتان



مستند نماز حنفی

تالیف

حضرت مولانا مفتی امداد اللہ انور دامت برکاتہم

ناشر

دارالمعارف ملتان

کاپی رائٹ کے تمام حقوق محفوظ ہیں

مستند نماز حنفی

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر.....

ادبی اور فنی تمام قسم کے حقوق ملکیت مولانا مفتی امداد اللہ انور صاحب کے نام پر رجسٹرڈ اور محفوظ ہیں۔ اس لئے اس کتاب کی مکمل یا منتخب حصہ کی طباعت، فوٹو کاپی، ترجمہ، نئی کتابت کے ساتھ طباعت یا اقتباس یا کمپیوٹر میں یا انٹرنیٹ میں کاپی وغیرہ کرنا اور چھاپنا مفتی امداد اللہ انور صاحب کی تحریری اجازت کے بغیر کاپی رائٹ کے قانون کے تحت ممنوع اور قابل مواخذہ جرم ہے۔

امداد اللہ انور

نام کتاب : مستند نماز حنفی

تالیف : حضرت مولانا مفتی امداد اللہ انور دامت برکاتہم

رئیس التحقیق والتصنیف دارالمعارف ملتان

استاذ تخصص فی الفقہ جامعہ قاسم العلوم ملتان

سابق معین التحقیق، مفتی جمیل احمد تھانوی جامعہ اشرفیہ لاہور

سابق معین مفتی جامعہ خیر المدارس ملتان

سابق استاذ جامعہ دارالعلوم الاسلامیہ لاہور

ناشر : مولانا امداد اللہ انور دارالمعارف ملتان

اشاعت اول : صفحہ ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ الثانی ۱۳۲۸ھ اپریل ۲۰۰۷ء

ہدیہ : ۱۷۴۵/۸۵

ملنے کے پتے

مولانا مفتی محمد امداد اللہ انور جامعہ قاسم العلوم، گلگشت ملتان

مکتبہ رحمانیہ اتر آسٹن اردو بازار لاہور

نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی

مکتبہ العلم اردو بازار لاہور

بیت القرآن اردو بازار کراچی

صابر حسین شمع بک انجمنی اردو بازار لاہور

اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور

مکتبہ رشیدیہ اردو بازار کراچی

مکتبہ الحسن حق سٹریٹ اردو بازار لاہور

مکتبہ ذریعہ بنوری ٹاؤن کراچی

ادارہ اسلامیات انارکلی لاہور

مکتبہ فریدیہ جامعہ فریدیہ E/7-اسلام آباد

بک لینڈ اردو بازار لاہور

مکتبہ رشیدیہ راجہ بازار اولپنڈی

مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور

مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

مولانا اقبال نعمانی سابقہ طاہر نواز پیچہ صدر کراچی

مکتبہ عارفی جامعہ امدادیہ ستیانہ روڈ فیصل آباد

مظہری کتب خانہ گلشن اقبال کراچی

مکتبہ مدینہ بیرون مرکز رائے ونڈ

فیروز سنز لاہور۔ کراچی

مدرسہ نصرت العلوم گلشن گھر گوجرانوالہ

مکتبہ دارالعلوم کراچی ۱۳

مکتبہ رشیدیہ نزد جامعہ رشیدیہ سایہ وال

قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

ادارہ تالیفات اشرفیہ چوک فوارہ ملتان

اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ امدادیہ نزد خیر المدارس ملتان

دارالاشاعت اردو بازار کراچی

حقیقہ اکیڈمی بوہڑ گیٹ ملتان

ادارۃ المعارف دارالعلوم کراچی ۱۳

بیکن بکس اردو بازار گلگشت ملتان

فضل سنز اردو بازار کراچی

مکتبہ حقانیہ نزد خیر المدارس ملتان

درخواستی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ مجیدیہ بیرون بوہڑ گیٹ ملتان

اور ملک کے بہت سے چھوٹے بڑے دینی کتب خانے

فقہ و سنت مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۷	بسم اللہ الرحمن الرحیم	☆
۲۰	مستند نماز خفی	
۲۳	مسائل طہارت	☆
۲۵	وضو کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے فرض نہیں	مسئلہ ۱
۲۸	سر کا مسح	مسئلہ ۲
۲۹	پگڑی پر مسح	مسئلہ ۳
۲۹	غیر مقلد کا دھوکہ	
۳۰	گدی پر مسح کرنا مستحب ہے	مسئلہ ۴
۳۱	غیر مقلد کا دھوکہ	
۳۲	جراہوں پر مسح	مسئلہ ۵
۳۳	پہلی دلیل کا جائزہ	
۳۳	دوسری دلیل کا جائزہ	
۳۵	تیسری دلیل کا جائزہ	
۳۵	چوتھی دلیل کا جائزہ	
۳۶	پانچویں دلیل کا جائزہ	
۳۶	چھٹی دلیل کا جائزہ	

۳۹	مسئلہ ۶	عضو تامل چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا
۴۲	مسئلہ ۷	تے اور نکیر ناقض وضو ہے
۴۳	مسئلہ ۸	پیشاب، پاخانہ، قے، خون، منی نجس ہیں
۴۵	مسئلہ ۹	پیشاب، پاخانہ کرتے وقت قبلہ رو ہونا اور پیچھے کرنا منع ہے
۴۶	مسئلہ ۱۰	تیمم میں دو ضربیں ہیں
۴۶		غیر مقلد کا جھوٹ
۴۸	مسئلہ ۱۱	حیض کی کم از کم اور زیادہ مدت سے زیادہ مدت
۵۱		☆	اوقات الصلوات
۵۳	مسئلہ ۱۲	فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھنا افضل ہے
۵۳		اسلاف امت کا عمل
۵۲		غیر مقلد کا دھوکہ
۵۷	مسئلہ ۱۳	نماز عصر اور فجر کے بعد نوافل پڑھنا ممنوع ہے
۵۹		غیر مقلد کا دھوکہ
۶۰	مسئلہ ۱۴	ظہر کا مسنون و مستحسن وقت
۶۱		حضور ﷺ کا سردیوں کا عمل
۶۳	مسئلہ ۱۵	عصر کا مسنون وقت
۶۶	مسئلہ ۱۶	اوقات مکروہہ
۶۶		تین اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے
۶۷		اول وقت سے کیا مراد ہے؟

☆	باب الاذان	۷۱
مسئلہ ۱۷	اذان کے الفاظ	۷۳
مسئلہ ۱۸	اذان میں ترجیع نہیں ہے	۷۵
	غیر مقلد کا دھوکہ	۷۷
مسئلہ ۱۹	اقامت کے مسنون کلمات	۷۸
	مؤذن رسول حضرت ابو محمد ورہ کا مکمل	۷۸
	مؤذن رسول حضرت سلمہ بن الاکوع کا بھی یہی عمل تھا	۷۸
	حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آخری عمل	۷۹
☆	ابواب نماز	۸۷
مسئلہ ۲۰	جگہ کا پاک ہونا	۸۹
مسئلہ ۲۱	کپڑوں کا اور بدن کا پاک ہونا نماز کے صحیح ہونے کیلئے شرط ہے	۹۲
مسئلہ ۲۲	ستر کا ڈھانپنا نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے	۹۳
مسئلہ ۲۳	سر ڈھانپنا	۹۶
	کپڑے یا رومال وغیرہ کو بغیر باندھے یوں ہی لٹکا کر نماز پڑھنا	۹۷
	غیر مقلدین سے نماز کے موضوع پر مناظرہ کی شرائط اپنی	
	نماز کی شرائط قرآن و حدیث سے ثابت کریں	۹۸
	غیر مقلدین اپنی نماز کے ارکان اپنی مسلمہ نصابی کتب سے دکھائیں	۹۸
	غیر مقلدین سے سوال اپنی نماز قرآن و حدیث سے ثابت کریں	۱۰۱
مسئلہ ۲۴	صفوں کی درستگی میں کندھے سے کندھا ملانا سنت ہے نہ	
	کہ قدم سے قدم	۱۰۳

۱۰۵	نیت	مسئلہ ۲۵
۱۰۶	تکبیر تحریر کہتے ہوئے دونوں ہاتھ کاٹوں تک اٹھانا سنت ہے	مسئلہ ۲۶
۱۰۹	غیر مقلدین حضرات سے سوالات	
۱۱۱	ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا	مسئلہ ۲۷
۱۱۱	حالت قیام میں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھنا مستون ہے	
۱۱۳	غیر مقلدین سے سوالات	
۱۱۶	افضل ثناء	مسئلہ ۲۸
۱۱۷	غیر مقلدین سے سوالات	
۱۱۸	تکبیر تحریرہ کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنا مستون ہے	مسئلہ ۲۹
۱۲۰	عمل صحابہ رضی اللہ عنہم	
۱۲۱	تعوذ اور تسمیہ کا آہستہ پڑھنا	مسئلہ ۳۰
۱۲۲	خلفاء راشدین، دیگر صحابہ اور تابعین کا عمل	
۱۲۳	دوسری رکعت میں ثناء اور تعوذ نہیں ہے	مسئلہ ۳۱
۱۲۳	غیر مقلدین سے سوالات	
۱۲۵	فاتحہ خلف الامام	مسئلہ ۳۲
۱۲۵	قراءت خلف الامام اور قرآن کریم	
۱۲۶	پہلی روایت	
۱۲۷	دوسری روایت	
۱۳۲	احادیث نبویہ	مسئلہ ۳۳
۱۳۲	پہلی حدیث	

۱۳۷	دوسری حدیث	
۱۳۶	تیسری حدیث	
۱۳۳	چوتھی حدیث	
۱۳۵	پانچویں حدیث	
۱۳۷	چھٹی حدیث	
۱۳۹	ساتویں حدیث	
۱۵۲	آٹھویں حدیث	
۱۵۳	ارشادات صحابہ کرامؓ	مسئلہ ۳۳
۱۵۳	اثر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (التوفی ۷۳-۷۰ھ)	
۱۵۵	اثر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ (التوفی ۳۵ھ)	
۱۵۷	اثر حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم	
۱۵۹	قراءت فاتحہ کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۱۶۲	قراءت قرآن کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۱۶۶	حدیث منازعت کے متعلق غیر مقلدین کی حالت	
۱۶۷	قراءت خلف الامام کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۱۷۱	اخفاء آئین	مسئلہ ۳۵
۱۷۱	آئین کے دعا ہونے کی دلیل	
۱۷۱	دعا آہستہ مانگنے کا حکم	
۱۷۲	آئین آہستہ کہی جائے	
۱۷۸	آثار صحابہ کرامؓ	مسئلہ ۳۶

۱۷۸	اعتراض	
۱۷۸	جواب اول	
۱۷۹	جواب ثانی	
۱۸۰	مسئلہ آمین کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۱۸۶	غیر مقلدین کے جھوٹ	
۱۸۸	مسئلہ ۳ نماز میں قرآن مجید دیکھ کر قراءت کرنے سے نماز قاسد ہو جاتی ہے	
۱۸۹	مسئلہ ۳۸ نماز میں آیات کا جواب دینا	
۱۹۱	مسئلہ ۳۹ فرض کی آخری دو رکعات میں فاتحہ پڑھنے نہ پڑھنے کا اختیار	
۱۹۳	☆ رفع یدین	
۱۹۵	مسئلہ ۴۰ رفع یدین	
۱۹۵	ترک رفع الیدین کے بعض دلائل کا بیان	
۱۹۹	اعتراض	
۱۹۹	جواب	
۲۰۲	علامہ سیوطی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ	
۲۰۳	اعتراض	
۲۰۳	جواب	
۲۰۵	آثار صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم	
۲۰۹	اعتراض	
۲۰۹	جواب	

۲۱۰	رفع یدین میں بحث ماضی استزاری کے متعلق تحقیق اور سوالات	
۲۱۳	احادیث رفع یدین کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۲۱۳	غیر مقلدین کے جھوٹ	
۲۱۴	خیانتیں	
۲۱۵	رفع یدین کے نسخ کی بحث اور غیر مقلدین کے جھوٹ	
۲۱۷	رکوع کے متعلق سوالات	
۲۱۸	اعتراض	
۲۱۹	قومہ کے متعلق سوالات	
۲۲۰	مسئلہ ۲۱ جس نے رکوع پالیا، رکعت پالی	
۲۲۲	مسئلہ ۲۲ قومہ و جلسہ کی دعائیں صرف نوافل کے لئے ہیں	
۲۲۶	مسئلہ ۲۳ سجدہ میں جاتے وقت پہلے کھٹے پھر ہاتھ رکھے	
۲۲۶	سجدہ کے متعلق سوالات	
۲۲۹	مسئلہ ۲۴ جلسہ استراحت نہیں	
۲۳۰	عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم	
۲۳۲	اجماع ائمہ	
۲۳۳	جلسہ استراحت کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۲۳۶	مسئلہ ۲۵ نماز میں سجدے سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک کر نہیں اٹھانا چاہئے	
۲۳۷	مسئلہ ۲۶ ترک تورک	
۲۳۷	قدمہ کی شکل	

۲۳۹	تقدہ (بیضنا)	مسئلہ ۳۷
۲۴۰	تشہد کے الفاظ	مسئلہ ۳۸
۲۴۳	اشارہ سبب فقط تشہد میں	مسئلہ ۳۹
۲۴۴	پہلے تقدے میں تشہد سے آگے کچھ نہیں پڑھنا چاہیے	مسئلہ ۵۰
۲۴۵	اشارہ کے سوا انگلی کو کوئی اور حرکت نہ دے	مسئلہ ۵۱
۲۴۶	مقدار تشہد کے بعد حدیث	مسئلہ ۵۲
۲۴۷	تشہد اور تقدہ کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۲۵۰	سجدہ سہو کا طریقہ	مسئلہ ۵۳
۲۵۱	سجدہ سہو کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۲۵۲	غیر مقلد کا جھوٹ	
۲۵۲	سلام کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۲۵۳	نماز کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات	
۲۵۸	سنت اور حدیث میں فرق کے متعلق سوالات	
۲۵۹	احادیث میں اختلافات کے متعلق سوالات	
۲۶۲	دعاء میں ہاتھ اٹھانا	مسئلہ ۵۴
۲۶۳	نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کی احادیث	مسئلہ ۵۵
۲۶۶	فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی طور پر دعاء مانگنا صحیح ہے	
۲۶۸	نماز میں سلام کا جواب دینا	مسئلہ ۵۶
۲۶۹	نماز میں قہقہہ لگانے سے وضو فاسد جاتا ہے	مسئلہ ۵۷
۲۷۱	محلہ کی مسجد میں دوسری جماعت کروانا مکروہ ہے	مسئلہ ۵۸

۲۷۲	مسئلہ ۵۹	فرض نماز دومرتبہ پڑھنا درست نہیں
۲۷۳	مسئلہ ۶۰	بے وضو سجدہ تلاوت جائز نہیں
۲۷۴	مسئلہ ۶۱	خبر کی ششیں پڑھ کر لینا مسنون نہیں ہے
۲۷۸	مسئلہ ۶۲	مغرب سے پہلے نفل
۲۸۰	مسئلہ ۶۳	عورت کی نماز کا فرق
۲۸۳	مسئلہ ۶۴	مسجد میں عورتوں کا آنا
۲۸۵	مسئلہ ۶۵	عورت سینے کے برابر ہاتھ اٹھائے
۲۸۶	مسئلہ ۶۶	دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو چکڑنا
۲۸۷	مسئلہ ۶۷	عورت کے سجدے کی کیفیت
۲۸۸	مسئلہ ۶۸	عورت تکبیر تحریرہ میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے
۲۸۹	مسئلہ ۶۹	نماز میں عورت کے بیٹھنے کی مسنون صورت
۲۹۱	☆
۲۹۳	مسئلہ ۷۰	مقتدیوں کی نماز کا امام ضامن ہے
۲۹۴	مسئلہ ۷۱	امام ہلکی نماز پڑھائے
۲۹۶	مسئلہ ۷۲	تابالغ کی امامت جائز نہیں
۲۹۷	☆
۲۹۹	مسئلہ ۷۳	جمعہ کے دن غسل واجب نہیں سنت ہے
۳۰۱	مسئلہ ۷۴	جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کی نماز کا ہے
۳۰۲	مسئلہ ۷۵	جمعہ کی دو اذانیں مسنون ہیں

۳۰۳	مسئلہ ۷۶	جمعہ کی نماز سے پہلے اور بعد میں دس رکعات مؤکدہ ہیں
۳۰۵	مسئلہ ۷۷	خطبہ جمعہ کے درمیان نماز پڑھنا اور بات چیت کرنا مکروہ ہے
۳۰۸	مسئلہ ۷۸	خطبہ عربی میں ہو
۳۱۰	مسئلہ ۷۹	جمعہ اور عید کا اجتماع
۳۱۲	مسئلہ ۸۰	عید کی چھ زائد تکبیریں
۳۱۲		چار تکبیریں
۳۱۵	☆	نماز وتر
۳۱۷	مسئلہ ۸۱	نماز وتر واجب ہے
۳۱۹	مسئلہ ۸۲	تعداد اور رکعات وتر
۳۲۲	مسئلہ ۸۳	وتر کی کم سے کم تین رکعات ہیں
۳۲۶	مسئلہ ۸۴	ایک رکعت وتر نہیں
۳۲۸	مسئلہ ۸۵	دعائے قنوت کے الفاظ
۳۳۰	مسئلہ ۸۶	دعاء قنوت سے پہلے تکبیر کے ساتھ رفع الیدین
۳۳۳	مسئلہ ۸۷	نماز فجر میں قنوت نہیں ہے
۳۳۴	مسئلہ ۸۸	وتر میں تیسری رکعت کے بعد سلام پھیرنا
۳۳۵		اکابر کا عمل
۳۳۶		وتر کی تین رکعات اور ایک سلام پر امت کا اجتماع
۳۳۷	مسئلہ ۸۹	دعاء قنوت رکوع سے پہلے ہے
۳۳۸		عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

۳۴۰	وتر کی قضا لازم ہے	مسئلہ ۹۰
۳۴۲	وتر کے بعد دو نفل	مسئلہ ۹۱
۳۴۳	بیس رکعات تراویح	مسئلہ ۹۲
۳۴۶	دیگر صحابہ و تابعینؓ	
۳۴۸	ائمہ اربعہ	
۳۴۹	دیگر ائمہ کبار و علمائے محققین	
۳۵۰	علامہ ابن تیمیہؒ کی تحقیق	
۳۵۲	اجماع اسلاف امت	
۳۵۳	تراویح کے متعلق جموٹ	
۳۵۵	نماز تہجد	☆
۳۵۷	تہجد کا وقت	مسئلہ ۹۳
۳۵۸	رکعات تہجد	مسئلہ ۹۴
۳۵۹	صلوۃ المسافر	☆
۳۶۱	کتنی مسافت پر قصر کرنا چاہئے	مسئلہ ۹۵
۳۶۱	مسافت قصر	
۳۶۳	موزوں پر مسح کی مدت	مسئلہ ۹۶
۳۶۵	جمع بین الصلوٰتین	مسئلہ ۹۷
۳۶۸	دو نمازوں کو بلا عذر اکٹھے پڑھنا	مسئلہ ۹۸
۳۶۸	جمع ظاہری	

☆	نماز جنازہ	۳۷۱
مسئلہ ۹۹	نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں	۳۷۳
	اجماع امت	۳۷۴
مسئلہ ۱۰۰	جنازہ میں صرف پہلی تکبیر پر رفع یدین ہے	۳۷۶
مسئلہ ۱۰۱	جنازہ آہستہ پڑھا جائے	۳۷۷
مسئلہ ۱۰۲	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ؟	۳۷۹
مسئلہ ۱۰۳	تیسری تکبیر کے بعد کی دعا	۳۸۲
مسئلہ ۱۰۴	تالیف میت کی دعا	۳۸۳
مسئلہ ۱۰۵	عائیانہ نماز جنازہ	۳۸۴
مسئلہ ۱۰۶	مسجد میں نماز جنازہ؟	۳۸۶
☆	حمت بالخیر	۳۸۸
☆	ماخذ کتب - علماء اہلسنت کی کتابیں	۳۸۹
☆	غیر مقلدین کی کتابیں	۳۹۷

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى فطر الانام على ملة الاسلام والاهتداء،
وجبلهم على الملة الحنيفية السمحة السهلة البيضاء، ثم انهم
غشيهم الجهل ووقعوا سفل السافلين وادركهم الشقاء، فرحمهم
ولطف بهم وبعث اليهم الانبياء، ليخرج بهم من الظلمات الى النور
ومن المضيق الى الفضاء، وجعل طاعته منوطة بطاعتهم فيا للفخر
والعلاء، ثم وفق من اتباعهم لتحمل علومهم وفهم اسرار شرائعهم
من شاء، فاصبحوا بنعمة الله حائزين لاسرارهم فانزى بانوارهم
وناهىك به من علماء، وفضل الرجل منهم على الف عابد وسموا
فى الملكوت عظماء، وصاروا بحيث يدعولهم خلق الله حتى
الحيثان فى جوف الماء، فصل اللهم وسلم عليهم وعلى ورثتهم
مادامت الارض والسماء، وخص من بينهم سيدنا محمد المؤيد
بالآيات الواضحة الغراء، بأفضل الصلوات واكرم التحيات واصفى
الاصطفاء، وأمطر على آله واصحابه شآبيب رضوانك وجازهم
احسن الجزاء. اما بعد:

اسلام حضرت آدم عليه السلام سے لیکر حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر نبی و رسول تک ضرورت زمانیہ کے مطابق وحی الہی کے ذریعہ
انسان و جنات کیلئے اتارا گیا ہے، مقاصد و مطالبات خداوندیہ تک پہنچنے کے دو ذرائع
ہیں ایک کتاب کا ذریعہ اور ایک انبیاء اور رسل کا ذریعہ، اللہ تعالیٰ نے ان دونوں
ذرائع کو انسانی ہدایت کیلئے استعمال فرمایا، کتاب تو مخصوص رسولوں پر نازل فرمائی مگر
وحی ہر نبی و رسول پر اتاری، کوئی کتاب بغیر رسول کے کسی انسان و جن کیلئے ذریعہ
ہدایت نہیں بنی اس لئے اس کو بغیر رسول کے نہیں اتارا گیا، بخلاف انبیاء و رسل کے

کہ وہ بغیر کتب کے بھی معیوث کئے گئے ہیں، راز اس کا یہ ہے کہ علم خداوندی اور اسرار و حکم خداوندی جو کتاب الہی میں موجود ہوتے ہیں کسی انسان کے ادراک میں نہیں آ سکتے، اس لئے اگر کوئی انسان محض سلامتی طبع کے ساتھ بھی اس کو غور کر کے اس سے مقاصد و احکام الہیہ کی جستجو کرے گا تو بھی کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا، اس لئے کتب مقدسہ الہیہ کے سمجھانے کیلئے ہر کتاب کے ساتھ کوئی نہ کوئی نبی مرسل ضرور بھیجا ہے تاکہ وہ مرادات خداوندی کی صحیح تشریحات اور ان پر عمل کر کے اعتقادی اور عملی دونوں پہلوؤں کی امت کیلئے رہنمائی کرے، اس طریقہ الہیہ سے معلوم ہوا کہ نبی کی تشریحات کے بغیر محض اپنی عقل سے اور عربی لغات سے قرآن و سنت کو سمجھنا مگر ای ہے۔

آنحضرت ﷺ نے جس نجات یافتہ گروہ کی نشاندہی فرمائی ہے اس کیلئے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ وہ راستہ جس پر میں اور میرے صحابہ ہوں گے وہی نجات دینے والا ہے، آپ کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ جہاں قرآن و سنت مسلمان کیلئے حجت ہے وہاں صحابہ کرام بھی حجت ہیں۔

اس ضابطہ کو امام الامام حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اجتہاد میں استعمال فرمایا (۱) آپ سب سے پہلے قرآن کریم سے مسئلہ استنباط کرتے ہیں (۲) سنت نبویہ سے (۳) صحابہ کرام سے، اس سے مسئلہ کی تلاش میں قرآن، سنت اور صحابہ کے قول و فعل بیک وقت استعمال کر کے صحیح موقف کو حاصل کرتے ہیں، اگر کوئی مسئلہ ان تینوں صورتوں میں سے کسی سے بھی واضح طور پر نہ ملے تو ان تینوں چیزوں سے قیاس شرعی کر کے مسئلہ نکالتے ہیں اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں کہتے کیونکہ جو مسائل شریعت کے واضح ہیں ان میں اجتہاد کی نہ گنجائش ہوتی ہے اور نہ وہ ان میں اجتہاد کرتے ہیں اور جہاں مسائل شریعت ان تینوں میں پوشیدہ ہوں تو ان کو ظاہر کرتے ہیں اس کی مثال کیلئے فقہائے اسلام کی تخریج مسائل کی کتب بھری پڑی ہیں۔

یہ اجتہاد کا عمل اس درجہ کے عالم کا کام ہے جو علوم اجتہاد سے مکمل باخبر ہو اور جو شخص اس درجہ میں نہ ہو وہ عاوی ہے وہ مجتہد کی تقلید کرے وہ اجتہاد نہ کرے، بعض علماء مجتہد مطلق کے درجہ پر تو نہیں ہوتے مگر وہ اپنے مجتہد مطلق کے اصولوں کے ماتحت چل کر جزوی مسائل کی تحقیق یا تخریج یا فتویٰ کا کام انجام دیتے ہیں۔

اس وقت علمائے ملت کا اس مسئلہ پر اجماع قائم ہو چکا ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید واجب ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ مذاہب اربعہ حق ہیں جس علاقہ میں جس امام کا مذہب مروج ہو اس پر کاربند رہے تاکہ عوام مسلمین میں مذہبی انتشار نہ پھیلے، اور جس مذہب کی پیروی کرے مکمل کرے، حسب منشاء مختلف مذاہب کے مسائل کا انتخاب نہ کرے۔ ایسا کرنا اتباع خواہش ہے اور دین میں اتباع خواہش حرام ہے۔

مستند نماز حنفی

قرب قیامت کے فتنوں میں سے اس زمانہ میں ایک فتنہ کچھ عرصہ پہلے سے ایسا رونما ہوا ہے جس نے فقہاء اسلام سے بیزاری اختیار کرتے ہوئے بذات خود فقہی مسائل کا قرآن و حدیث سے استنباط شروع کر دیا ہے بلکہ یہ استنباط ہی کیا ہے نہ صحیح طرز تحقیق بلکہ نہ علم تحقیق سے کوئی واسطہ نہ علوم استنباط سے کوئی سابقہ نہ تبحر علوم قرآن و حدیث نہ قواعد تحقیق و تخریج کا علم نہ کسی مجتہد کی شاگردی غرض مسائل دینیہ کے سمجھنے کیلئے جتنے علوم اور قواعد کی ضرورت ہے سب سے یتیم صرف قرآن پاک کا ترجمہ پڑھ لیا اور چند حدیث کی کتابوں کے ترجمے سامنے رکھ لئے اور بن گئے مجتہد اور دنیا کے مسلم مجتہدین اور فقہاء اسلام کو برا کہنے لگے قرآن و حدیث کے خوبصورت نعرے سے عام مسلمانوں کو اکابرین اسلام کے طریقہ سے باغی بنایا اور خود بھی اسی چھاپ میں آ گئے

اور تحقیق کی روڑ میں ان کو چند ایک مسائل ہی یاد رہے فاتحہ خلف الامام رفع یدین تو میں بالجبر 'تراویح' تین طلاقیں وغیرہ اور ان کے دلائل کیلئے بھی علماء شوافع اور شافعی محدثین کا دروازہ کھٹکاتے ہیں۔

باقی مسائل میں وہ عموماً ہمارے احناف کی کتابیں ہی پڑھ کر مسائل سیکھتے ہیں جیسا کہ ان کے مدارس میں ہماری ہی فقہ میراث اور اصول فقہ کی کتابیں پڑھائی جاتی ہیں جب اعتراض کیا جائے تو کہتے ہیں ہم حنفیوں کی کتابیں تنقید کیلئے پڑھتے پڑھاتے ہیں اور ان کی تنقید کا میں نے خود حال دیکھا تھا ایک مدرسہ میں ایک عمر رسیدہ غیر مقلد مولوی صاحب ہماری فقہ کی قدوری شریف پڑھا رہے تھے پچاس مسائل میں سے صرف ایک مسئلہ پر تنقید کی کہ حنفی مؤلفہ القلوب کو صدقات کا مصرف نہیں مانتے حالانکہ یہ مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا تھا کہ مؤلفہ القلوب کو اب صدقات میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا سوچنے کا مقام یہ ہے کہ پچاس میں سے ایک مسئلہ تنقید کیلئے ملا اور اس کو بھی غلط تنقید کا نشانہ بتایا باقی انچاس کو تو مان ہی لیا۔

فقہ حنفی کی کتابوں میں لاکھوں مسائل لکھے ہوئے ہیں جن سے بارہ تیرہ سو سال سے امت مستفید ہو رہی ہے۔

غیر مقلدین کو اعتراض کیلئے ملے تو وہ بھی چند ایک مسائل اگر انصاف سے کام لیتے تو باقی مسائل کے حق ہونے کا تو برملا اعلان کر دیتے اور اگر علم کی بنا پر اختلاف نہیں ہے تو چرچہ عام سے مسائل جو حنفیہ شافعیہ وغیرہ کے درمیان مختلف فیہ ہیں ان کو لے لیتا باقی مسائل میں اپنی طرف سے کچھ تنقید نہ کرنا کیا یہ فقہ حنفی کی عمومی تائید نہیں ہے۔

غیر مقلدین کو چاہئے تھا کہ وہ آئمہ مجتہدین کے باہمی اختلافی مسائل کے بجائے فقہ حنفی کے ایسے مسائل نکالتے جن میں انہوں نے اپنی تحقیق سے اختلاف کیا ہوگا اور اس پر قرآن و حدیث کے دلائل دے دیتے اور پھر کہتے کہ فقہ حنفی قرآن و

حدیث کے خلاف ہے تو کسی درجے میں ان کی بات کی کوئی شنوائی ہوتی یہ تو سرے سے اختلافی مسائل ہی وہ لیتے ہیں جو پہلے سے مجتہدین میں مختلف فیہ چلے آ رہے ہیں اس لئے نہ تو ان کا کوئی الگ مذہب تسلیم کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی ان کو محقق یا مجتہد بلکہ ایک علاقے میں موجود اور قدیمی طریقہ عمل پر چلنے والے مسلمانوں میں ترک تقلید کے فتنے کو ہوا دیتے ہوئے مسلمانوں کو ان کے مسلک طریقہ سے منحرف کرتے ہیں جس کو دین کی خدمت نہیں کہا جاسکتا۔

ایک صدی سے ہمارے علماء غیر مقلدین سے مطالبہ کرتے آئے ہیں کہ اگر تمہاری کوئی مستقل فقہ ہے تو اس پر مکمل اور مفصل کتابیں تولاؤ۔

لیکن چونکہ ان کی نہ تو کوئی مستقل فقہ ہے نہ کوئی مکمل مفصل کتاب۔

یہ تو ان کے علماء کا حال ہے باقی رہے عام غیر مقلد تو وہ اپنے غیر مقلد علماء کے مقلد ہیں کیونکہ جو کچھ ان کو ان کے علماء بتاتے ہیں اس کو قرآن و حدیث سمجھ کر قبول کر لیتے ہیں بس ان عام غیر مقلدوں کے سامنے غیر مقلد مولوی صاحب کا آمین اونچی آواز سے کہنا اور رفع یدین کرنا دیکھ لیں تو وہ جو کچھ بھی کہے قبول کر لیتے ہیں حالانکہ غیر مقلد مولوی عام غیر مقلد کو عموماً کوئی دلیل قرآن و حدیث کی بیان کر کے مسئلہ نہیں بتاتا سوائے چند اختلافی مسائل کے۔

اس طرح سے یہ لوگ تقلید کو خود شرک کہہ کر اس شرک میں جکلا ہو جاتے ہیں پتہ نہیں غیر مقلدین کو امت کے علماء و فقہاء سے عداوت اور اپنے غیر مقلد علماء سے اتنا محبت کیوں ہے۔

غیر مقلدین کے علماء اپنے عوام کے سامنے اور اپنی کتابوں میں ہمارے نماز کے مسائل کے خلاف کہتے اور لکھتے رہتے ہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ احناف کی نماز قرآن و حدیث کے خلاف ہے۔

اس لئے اپنے حلقہ احباب کی طرف سے مدد و رخواہش اور مطالبہ تھا کہ نماز

کے مسائل پر ایسی کتاب لکھ دیں جن میں ہمارے نماز کے متعلق تقریباً تمام مسائل کے دلائل آجائیں اور ساتھ ہی ان کے اہم مسائل پر دلائل کے جوابات اور ان پر ان کے مسلمات کے مطابق سوالات بھی جمع کر دیں تاکہ ہمیں اپنی بھی تسلی ہو اور غیر مقلدین کے اعتراضات کے جوابات بھی دے سکیں۔

چنانچہ ان کے اس مطالبہ پر ناچیز نے اپنے مسلک کے عوام کیلئے اپنے بزرگوں کی کتابوں سے قرآن و سنت اور صحابہ و تابعین اور ائمہ اسلام اور محدثین اور کتب اسماء الرجال سے چیدہ چیدہ دلائل جمع کر دئے ہیں اور اگر مخالفین بھی اپنی اصلاح کے طور پر اس سے استفادہ کرنا چاہیں تو اللہ ان کو بھی اس سے فائدہ عطاء فرمائے ورنہ اس کے اصل مخاطب اپنے مسلک کے حضرات ہیں۔

غیر مقلدین سے سوالات کے متعلق جو چیزیں جمع کی گئی ہیں وہ حضرت مولانا محمد امین اوکاڑوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب غیر مقلدین کی غیر مستند نماز سے ماخوذ ہیں حضرت کا انداز تو کافی سخت تھا احقر نے ایسی عبارتوں کو قابلِ مضمّن بنانے کی کاشی کوشش کی ہے تاکہ غیر مقلد دوستوں کو رنجش نہ ہو بلکہ ان سوالات کے جوابات بنجیدگی سے سوچیں شاید اللہ تعالیٰ صحیح سوچ دے کر ان کو بھی اللہ تعالیٰ ترکِ تقلید سے نکال کر تقلید و اتباع کے دھارے میں لے آئے۔ اور اکابر اسلام سے بیزاری اور اختلاف سے بچالے۔

ہم نے اس کتاب میں بہت کم دلائل بیان کئے ہیں تاکہ کتاب کی ضخامت زیادہ نہ ہو صرف ضرورت کی چیزیں ذکر کروئی ہیں تفصیلی دلائل کے لئے حدیث اور اللمحہ، ترجمہ اعلیٰ السنن، نماز نبویہ، رسول اکرم کا طریقہ نماز، احسن الکلام، نور الصباح، انظار التحسین وغیرہ کی طرف رجوع فرمائیں۔

نقطہ

ابو اللہ انور

مسائل طهارت



مسئلہ نمبر ۱

وضو کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا
مستحب ہے فرض نہیں

(حدیث نمبر ۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ یَا أَبَا ہُرَیْرَۃ اِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ فَإِنَّ حِفْظَکَ لَا یَبْرَحُ تَحْتَکَ لَکَ الْحَسَنَاتُ حَتّٰی تَحْدُثَ مِنْ ذَٰلِکَ الْوُضُوْءِ.

(معجم طبرانی صغیر ج ۱ ص ۷۳ و اسنادہ حسن: مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۲۰)
(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو ہریرہ جب تو وضو کرنے لگے تو بسم اللہ اور الحمد للہ کہہ بلاشبہ تیرے محافظ فرشتے تیرے لئے مسلسل نیکیاں لکھتے رہیں گے حتیٰ کہ تو اس وضو سے بے وضو ہو جائے۔

(حدیث نمبر ۲) (عن البراء مرفوعاً) مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ حِیْنَ یَتَوَضَّأُ بِسْمِ اللّٰهِ ثُمَّ يَقُولُ بِکُلِّ غُضُوْءٍ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ ثُمَّ يَقُولُ حِیْنَ یَقْرُءُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوَابِیْنِ وَاجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُنْتَظَرِیْنَ اِلَّا فُضِّلَتْ لَہٗ ثَمَانِیۃُ اَبْوَابِ الْجَنَّةِ یَدْخُلُ مِنْ اَیْہَا شَاءَ فَإِنْ قَامَ مِنْ قَوْرَہٗ ذَٰلِکَ فَصَلِّیْ رَكْعَتَیْنِ یَقْرَأُ فِیْہِمَا وَیَعْلَمُ مَا یَقُولُ اِنَّ قُلَّ مِنْ صَلَاحِہٖ کَیَوْمٍ وَلَدَتْہٗ اُمُّہٗ ثُمَّ یَقَالُ لَہٗ اَسْتَأْنِفَ الْعَمَلَ.

(کنز العمال ج ۹ ص ۲۹۹)

(ترجمہ) حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص وضو کرتے وقت بسم اللہ کہے پھر ہر عضو کو دھوتے وقت "اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمدا عبده ورسوله" کہے، پھر وضو سے فارغ ہو کر اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین کہے تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے وہ جس سے چاہے داخل ہو جائے۔ پھر اگر وضو سے فارغ ہوتے ہی فوراً دو رکعتیں اس طرح سے پڑھے کہ ان میں قراءت کرے اور جو کچھ کہہ رہا ہے اس کا اسے علم بھی ہو تو وہ اپنی نماز سے ایسے فارغ ہوتا ہے جیسے وہ اس دن (گناہوں سے پاک) تھا جس دن اسے اس کی ماں نے جنا تھا، پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ اب نئے سرے سے (نیک) عمل کر۔

(حدیث نمبر ۳) عن رفاعۃ بن رافع اَنَّہ کان جالساً عند النبی ﷺ فقال انہا لا تبتم صلاۃ لاحد حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ تعالیٰ یغسل وجهہ یتذیبہ الی المرفقین یمسح برأسہ ورجلیہ الی الکعبین۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۲۴ ابن ماجہ ص ۳۶)

(ترجمہ) حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا کسی کی نماز اس وقت تک کامل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اچھی طرح سے وضو نہ کرے جیسا کہ اللہ نے وضو کا حکم دیا ہے، کہ اپنے چہرہ کو دھوئے دونوں ہاتھ کہنوں سمیت دھوئے اپنے سر کا مسح کرے اور دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھوئے۔

پہلی اور دوسری حدیث میں آپ ﷺ نے بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھنے کی ترغیب دی ہے اور ترغیب مستحب احکام کیلئے ہوتی ہے نہ کہ فرض واجب کیلئے، پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وضو کے شروع میں بسم اللہ

پڑھنا مستحب ہے فرض و واجب نہیں۔

تیسری حدیث میں حضور ﷺ نے وضو میں بسم اللہ کا ذکر نہیں کیا بلکہ ارشاد خداوندی کے حوالہ سے صرف وضو کے ارکان کا ذکر کیا اگر بسم اللہ کے بغیر وضو درست نہ ہوتا تو آپ بسم اللہ کا بھی اس موقع پر ضرور بیان فرماتے۔

مسئلہ نمبر ۲

سر کا مسح

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے:
(حدیث نمبر ۴) إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ
عَلَى فَاصِيتِهِ .

(مسلم ص ۱۳۳ جلد اول، باب المسح على الخفين، مشکوٰۃ ص ۴۶، ابو داؤد ص ۲۲ جلد اول)

(ترجمہ) نبی اکرم ﷺ نے وضو بنایا تو اپنی پیشانی کے بالوں پر مسح کیا۔
(تشریح) حضور ﷺ کا اپنے سر کی پیشانی کے بالوں پر مسح کرنا اس امر کی
دلیل ہے کہ سر پر مسح کی مقدار صرف اتنا ہے اور یہ چوتھائی سر کی مقدار میں ہے
اور یہی فرض ہے اگر کوئی چوتھائی سر کا مسح نہ کرے گا تو اس کا وضو نہ ہوگا۔
پورے سر کا مسح کرنا سنت ہے جو کہ دیگر احادیث سے ثابت ہے۔

مسئلہ نمبر ۳

پگڑی کا مسح

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے:

(حدیث نمبر ۵) قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ وَغَلِيهِ عِمَامَةٌ قَطْرِيَّةٌ فَأَدْخَلَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْعِمَامَةِ فَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْيِهِ فَلَمْ يُنْقِضِ الْعِمَامَةَ .

(ابو داؤد ج ۱ ص ۲۱، باب المسح على العمامة، مستدرک حاکم)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے جناب رسول

اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ (کے سر مبارک) پر قطری کپڑے کی پگڑی تھی آپ نے اپنا ہاتھ پگڑی کے نیچے داخل کر کے اپنے سر مبارک کے اگلے حصے کا مسح فرمایا اور پگڑی کو نہیں کھولا۔

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی نے سر پر رومال یا پگڑی

باندھ رکھی ہو تو اس پر سر کیلئے مسح کافی نہیں بلکہ مسح کیلئے ہاتھ پانی سے تر کر کے کم از کم چوتھائی سر پر مسح کرنا ضروری ہے اگر ایسا نہ کیا تو اس کا مسح درست نہ ہوگا اور جب مسح درست نہ ہو تو نہ وضو درست ہو نہ نماز۔

غیر مقلد کا دھوکہ

(۱) مولوی محمد یوسف جے پوری غیر مقلد اپنی کتاب ہدیۃ الفقہ صفحہ ۱۹۴

پر لکھتے ہیں کہ عمامہ پر مسح جائز ہے۔ (ہدایہ صفحہ ۱۰ ج ۱)

حالانکہ ہدایہ کی اصل (عربی) عبارت یہ ہے۔ لا يجوز المسح على

العمامة پگڑی پر مسح جائز نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۴

گدی پر مسح کرنا مستحب ہے

سراور کانوں کا مسح کر لینے کے بعد اسی پانی سے گردن کا مسح کرنا۔

(حدیث نمبر ۶) عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ . قَالَ مَنْ مَسَحَ قَفَاهُ مَعَ رَأْسِهِ وَقِيَ الْقَلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ ابْنُ حَبَرٍ هَذَا وَإِنْ كَانَ مَوْقُوفًا فَلَهُ حُكْمُ الرَّفْعِ لِأَنَّ هَذَا لَا يُقَالُ مِنْ قِبَلِ الرَّأْيِ .

(الخصائص الحیو ج ۱ ص ۹۲)

(ترجمہ) حضرت موسیٰ بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس نے سر کے ساتھ گدی کا مسح کیا وہ قیامت کے دن گردن میں طوق پہنائے جانے سے بچا لیا جائے گا۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ موقوف حدیث مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ ایسی بات اپنی طرف سے نہیں کہی جاسکتی۔ حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

(حدیث نمبر ۷) مَنْ مَسَحَ قَفَاهُ مَعَ رَأْسِهِ وَقِيَ مِنَ الْقَلَ . (شرح احیاء العلوم للعلامہ الزبیدی ج ۲ ص ۳۶۵ وغیرہ) (ترجمہ) جس نے سر کے ساتھ اپنی گردن کا مسح کیا وہ طوق پہننے سے بچا لیا جائے گا۔

(فائدہ) یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے مگر حکماً مرفوع ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اس حدیث میں گردن کے مسح کا جو مخصوص ثواب و فائدہ بیان کیا گیا ہے اس میں کسی اجتہاد یا رائے و قیاس کو دخل نہیں، کیونکہ کسی عمل کا مخصوص ثواب یا مخصوص عذاب بیان کیا جانا اجتہاد و قیاس سے خارج ہے۔ لہذا صحابی رسول ﷺ کی

اس طرح کی حدیث حکماً مرفوع حدیث ہوتی ہے۔ شارح بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اصول حدیث کی مشہور کتاب شرح تحفۃ العکرمیں اس بات کو بہت تفصیل سے بیان کیا ہے۔

مسند الفردوس میں محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے گردن کے مسح کی حدیث مرفوعاً نقل کی ہے (وقایح ص ۹) گو یہ حدیث سنداً ضعیف ہے لیکن فضائل اعمال میں بالاتفاق ضعیف حدیث بھی قابل عمل ہوتی ہے (وقایح ص ۹)۔

(حدیث نمبر ۸) عَنْ لَيْثٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ زَاوَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ مُقَدِّمَ وَآخِئِهِ حَتَّى بَلَغَ الْقَدَالَ مِنْ مُقَدِّمِ خَنْقِهِ.

(طحاوی ج ۱ ص ۲۸)

(ترجمہ) حضرت طلحہ بن مصروف بروایت اپنے والد، اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا حتیٰ کہ آپ (اپنے ہاتھ کو) گدی کے اوپر والے حصہ تک لے گئے۔

(اس حدیث سے بھی گدی پر مسح کرنے کا ثبوت موجود ہے)۔

غیر مقلد کا دھوکہ

(۲) مولوی محمد یوسف غیر مقلد حقیقۃً الفقہ میں لکھتے ہیں (۷۹) گردن کا مسح بدعت ہے اور اس کی حدیث موضوع ہے۔

(ہدایہ صفحہ ۱۸ و صفحہ ۱۹ ج ۱)

حالانکہ یہ بالکل جھوٹ ہے۔ ہدایہ میں یہ عبارت ہرگز نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۵

جراؤں پر مسح

اس اہم مسئلہ میں چونکہ عام لوگ غلطی میں مبتلا ہیں لہذا ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔ جراؤں پر مسح کے جواز میں چھ قسم کے دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔

۱۔ عَنْ مُعِيزَةَ قَالَتْ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَلَى الْجَوْرَتَيْنِ وَالتَّغْلِيَيْنِ. (ترمذی)

۲۔ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْجَوْرَتَيْنِ وَالتَّغْلِيَيْنِ. (بیہقی، ابن ماجہ)

۳۔ عَنْ بِلَالٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْمُخَفِيِّينَ وَالْجَوْرَتَيْنِ. (طبرانی)

۴۔ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدَيْنِ، رَوَاهُ أَحَدُهُمَا ثِقَاتٌ.

۵۔ اسْتَدْلُ ابْنُ الْقَيْمِ بِعَمَلِ بَعْضِ الصَّحَابَةِ.

۶۔ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً فَأَصَابَهُمُ الْبَرْدُ فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَكُّوا إِلَيْهِ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبَرْدِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَمْسَحُوا عَلَى الْعَصَابِ وَالتَّسَانِجِ.

(ابو داؤد)

ذیل میں ان دلائل کا ترتیب وار جائزہ بحوالہ تحفۃ لا حوزی (غیر مقلد کی کتاب سے) پیش کیا جاتا ہے۔

پہلی دلیل کا جائزہ

عَنْ مُعِيزَةَ قَالَتْ قَوْضَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْعَ عَلَى
الْجُوزَيْنِ وَالنُّعْلَيْنِ.

(ترجمہ) حضرت معیرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتیوں پر مسح کیا۔

علماء محدثین رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے قطعاً استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ

۱۔ امام بیہقی اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ: یہ حدیث منکر ہے۔ سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، امام احمد بن حنبل، ابن الدہبی اور امام مسلم جیسے جلیل القدر علماء نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

امام مسلم فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی ابوقیس اور ہذیل نے اس حدیث کے بقیہ تمام راویوں کی مخالفت کی ہے چونکہ سب نے صرف موزوں پر مسح کو نقل کیا ہے لہذا ابوقیس و ہذیل جیسے راویوں کی وجہ سے قرآن کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔

۲۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ حفاظ حدیث اس روایت کے ضعیف ہونے پر متفق ہیں لہذا امام ترمذی کا یہ کہنا قبول نہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔
۳۔ عبد الرحمن بن مہدی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث میرے نزدیک غیر مقبول ہے۔

۴۔ امام نسائی فرماتے ہیں کہ کسی ایک راوی نے بھی ابوقیس کی طرح اس روایت کو نقل نہیں کیا حضرت معیرہ سے صحیح طور پر صرف موزوں پر مسح کرنا منقول ہے۔

۵۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مہدی اس حدیث کو بیان نہیں کیا کرتے تھے چونکہ حضرت مغیرہ سے جو مشہور روایت منقول ہے اس میں نبی کریم ﷺ کا موزوں پر مسح کرنا منقول ہے۔ اس میں جرابوں کا تذکرہ نہیں ہے۔

۶۔ حضرت علی بن المدینی فرماتے ہیں کہ اس روایت کو حضرت مغیرہ سے، اہل مدینہ اہل کوفہ اور اہل بصرہ نے نقل کیا، لیکن جب ہذیل نے نقل کیا تو اس میں جرابوں پر مسح کا اضافہ کر دیا، اور سب راویوں کی مخالفت کی۔

۷۔ علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ ابوقیس نے تمام راویوں کی مخالفت کی ہے نیز بہت سے علمائے حدیث نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے باوجودیکہ انہیں ثقہ راوی کی زیادتی والا مسئلہ معلوم تھا۔ لہذا میرے نزدیک ان کا ضعیف قرار دینا مقدم ہے ترغی کے حسن صحیح کہنے پر۔ (تحفۃ الاحوذی)

دوسری دلیل کا جائزہ

عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْجُوزَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ. (ابن ماجہ، بیہقی)

(ترجمہ) حضرت ابوموسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتیوں پر مسح کیا۔

۱۔ عبدالرحمن مبارک پوری ہی تحفۃ الاحوذی میں لکھتے ہیں کہ (اس کے راوی) عیسیٰ بن سنان کو اختلاط ہو چایا کرتا تھا لہذا وہ ضعیف الحدیث ہے۔

۲۔ امام تہنکی فرماتے ہیں اس روایت میں دو کثرتیں ہیں۔

(الف) امام احمد، ابن محسن، ابو زرعہ اور نسائی نے عیسیٰ بن سنان کو ضعیف

قرار دیا ہے۔

(ب)۔ نیز امام بخاری فرماتے ہیں کہ ضحاک بن عبدالرحمن کا سماع ابو موسیٰ سے ثابت نہیں لہذا روایت منقطع ہے۔

۳۔ امام ابودود فرماتے ہیں کہ یہ روایت نہ تو متصل ہے نہ قوی ہے۔

تیسری دلیل کا جائزہ

عَنْ بِلَالٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْجُذْرَتَيْنِ. (طبرانی)

(ترجمہ) حضرت بلالؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں اور جرابوں پر مسح کیا۔

۱۔ محدث زیلعی فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد ہے اور وہ ضعیف ہے۔

۲۔ حافظ ابن حجر تقریب میں فرماتے ہیں کہ ضعیف ہے بڑھاپے میں اس کی حالت بدل گئی تھی اور وہ شیعہ تھا۔

۳۔ اس کی سند میں اعمش راوی مدلس ہے۔ اس نے عنعن سے روایت کی ہے اور اس کا سماع حکم سے ثابت نہیں ہے۔

چوتھی دلیل کا جائزہ

قَالَ ابْنُ خَبَرٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدَيْنِ رَوَاهُ أَحَبُهُمَا ثِقَاتٌ. (ترجمہ) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس روایت کو طبرانی نے دو سندوں سے روایت کیا جن میں سے ایک کے راوی ثقہ ہیں۔

۱۔ عبدالرحمن مبارک پوری لکھتے ہیں ”گو کہ اس روایت کی ایک سند کے راوی ثقہ ہیں، لیکن اس میں بھی اعمش راوی ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے عنعن سے روایت کی ہے اور مدلس راوی کا عنعنہ قبول نہیں ہے۔“

پانچویں دلیل کا جائزہ

اسْتَفْذَلُ ابْنُ الْقَيْمِ بِعَمَلِ بَعْضِ الصَّحَابَةِ.

(ترجمہ) ابن قیّم نے بعض صحابہ کے عمل سے استدلال کیا ہے۔

۱۔ عبدالرحمن مبارک پوری لکھتے ہیں کہ موزوں پر مسح کی بابت بہت سی احادیث منقول ہیں جن کے صحیح ہونے پر علماء کا اجماع ہے۔ اس معیار کی احادیث کی وجہ سے ظاہر قرآن کو چھوڑ کر ان پر بھی عمل کیا گیا جب کہ جرابوں پر مسح کی بابت جو روایات منقول ہیں اور ان پر جو تنقید ہوئی ہے وہ آپ دیکھ چکے ہیں پس اس قسم کی ضعیف روایات کی وجہ سے ظاہر قرآن کو کیسے چھوڑا جاسکتا ہے۔

۲۔ بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم جو جرابیں استعمال فرماتے تھے وہ اتنی باریک نہ ہوتی تھیں کہ پاؤں پر خود بخود ٹھہر نہ سکیں اور ان کو پہن کر طویل مسافت پیدل طے نہ ہو سکے، بلکہ وہ موٹی اور سخت ہوا کرتی تھیں جو موزوں کے حکم میں تھیں۔ لہذا وہ موزوں پر مسح والی احادیث کے ضمن میں ہیں اور میرے نزدیک یہی بات واضح ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی موقف ہے کہ ان حضرات نے جن جرابوں پر مسح کیا وہ موزوں کی مانند تھیں۔

صحابہ کرام کی موزوں کی طرح کی جرابوں پر آج کل کی باریک جرابوں کو قیاس کرنا قطعاً درست نہیں۔ ہاں اگر آج بھی موزوں کی طرح کی جرابوں کو کوئی استعمال کرتا ہو تو ان پر مسح کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

چھٹی دلیل کا جائزہ

عَنْ قُتَيْبَانَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرِيَّةً فَأَصَابَهُمُ الْبَرْدُ فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَشَعُوا

إِلَيْهِ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبُزْدِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَمْسَحُوا عَلَى الْعَصَابِ وَالتَّسَاخِينِ.
(ترجمہ) حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ایک لشکر بھیجا تو ان کو بہت ٹھنڈ لگی جب وہ حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہو تو اس کی شکایت کی جو ان تو ٹھنڈ لگی تھی تو آپؐ نے ان کو حکم دیا تھا کہ پیوں اور جرابوں پر مسح کر لیا کریں۔
بعض حضرات تساخین کے لفظ سے استدلال کرنے کی کوشش کرتے ہیں مگر یہ صحیح نہیں۔

۱۔ یہ حدیث منقطع ہے ابن ابی حاتم کتاب الراسل ص ۲۲ میں امام احمد بن حنبل کا قول نقل کرتے ہیں کہ راشد بن سعد کا سامع ثوبان سے ثابت نہیں ہے۔
(تحدۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۳۰ تا ص ۳۳۰ ملخصاً)

۲۔ نیز لغتہ تسخین کے تین معنی کئے گئے ہیں لہذا صرف جرابوں کے مسح پر اس کو محمول کرنا صحیح نہیں ہے۔

۳۔ ابن اثیر کتاب النہایۃ میں فرماتے ہیں کہ تساخین سے مراد موزے ہیں۔

۴۔ حمزہ اصفہانی فرماتے ہیں کہ یہ ٹوپی کی ایک قسم ہے۔ علماء اسے پہنا کرتے تھے۔

(الف) اونٹنی، سوتلی، ٹائیلون، وغیرہ کی جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں۔
چونکہ آنحضور ﷺ اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے جرابوں پر مسح کرنا ثابت نہیں۔ لہذا جرابوں پر مسح کرنے سے وضو صحیح نہ ہوگا۔ تو نماز بھی نہیں ہوگی۔

وَالْحَاصِلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي بَابِ الْمَسْحِ عَلَى الْجَوَازِيِّينَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ مَرْفُوعٌ خَالٍ عَنِ الْكَلَامِ. (تحدۃ الاحوذی ج ۱ ص ۱۳۳)

علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ پوری تحقیق کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ جرابوں پر مسح کرنا کسی صحیح مرفوع حدیث سے ثابت نہیں جو محدثین کی

جرح و تشدید سے خالی ہو۔

مشہور غیر مقلد عالم میاں نذیر حسین دہلوی سے پوچھا گیا کہ اوئی اور سوئی جرابوں پر مسح جائز ہے یا نہیں ہے.....؟ وہ جواب کے شروع میں لکھتے ہیں ”مذکورہ جرابوں پر مسح جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کی صحیح دلیل نہیں اور مجوزین نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں۔ (آگے خدشات کا ذکر کیا)

پھر آخر میں لکھتے ہیں:

وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ لَمْ يَقُمْ عَلَى جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْجُودِيَةِ الْمَسْتَوَلَةِ عَنْهُ دَلِيلٌ لَا مِنَ الْكِتَابِ وَلَا مِنَ السُّنَّةِ وَلَا مِنَ الْإِجْمَاعِ وَلَا مِنَ الْقِيَاسِ الْمَصْجُحِ كَمَا عُرِفَتْ.

الغرض مندرجہ بالا جرابوں پر مسح جائز ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ تو قرآن کریم سے نہ سنت سے نہ اجماع سے اور نہ قیاس صحیح سے جیسا کہ تم نے دیکھ لیا۔

(فتاویٰ ندویہ ج: ۱ ص ۲۲۷، ص ۲۲۳)

(ب) نیز یہ صورتحال ایک سخت وعید کے ضمن میں آتی ہے کہ جب نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے وضو میں ایڑیوں کو نہیں دھویا۔ تو آپ نے فرمایا۔

”وَيُنَالُ بِلَا غَفَابٍ مِنَ النَّارِ.“ (مسلم وجوب غسل الرجلین)

”ایسی خشک ایڑیوں کے لئے ہلاکت ہے آگ سے.....“

جب ایڑیاں خشک رہ جانے پر اتنی سخت وعید ہے تو جرابوں پر مسح کرنے سے پورا پاؤں خشک رہ جاتا ہے۔ مسح درست ہوتا ہے اور نہ پاؤں دھلتا ہے۔ اس لئے نماز بھی بغیر وضو کے ہوئی اور جہنم میں پاؤں جلنے کی وعید میں بھی داخل ہوا۔ اور نماز نہ ہونے سے ترک نماز کا گناہ الگ رہا۔

مسئلہ نمبر ۶

عضو تاسل چھوئے سے وضو نہیں ٹوٹتا

(حدیث نمبر ۹) عَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
ذَكَرْتُ أَوْ قَالَ: الرَّجُلُ يَمْسُ ذِكْرَهُ فِي الصَّلَاةِ أَعْلَاهُ وَضُوءُهُ فَقَالَ
النَّبِيُّ ﷺ لَا إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مَتَكَ .

(ابو داؤد ج ۱ ص ۳۶، ترمذی ج ۱ ص ۱۲، ابن ماجہ ص ۳۷)

(ترجمہ) حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص
نے آ کر رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا میں نماز میں اپنے عضو تاسل کو
چھوؤں یا کوئی شخص اپنا عضو تاسل چھوئے تو کیا اسے وضو کرنا پڑے گا، آپ
ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ یہ تو تمہارے جسم کا ایک حصہ ہے، (یعنی جس طرح
جسم کے کسی اور حصے کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اسی طرح اس کے چھونے
سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا)۔

اس روایت کے برخلاف حضرت بسرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے
پتہ چلتا ہے کہ مس ذکر (عضو تاسل کے چھونے) سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس
سلسلے میں حضرت طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت بسرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا کی روایت کے درمیان فیصلہ کن نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ
نیوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

أَخْرَجَهُ الْخَمْسَةُ وَ صَحَّحَهُ ابْنُ جِبَانَ وَ الطَّبْرَانِيُّ وَ ابْنُ حَزَمٍ
وَقَالَ ابْنُ الْمَدِينَةِ هُوَ أَحْسَنُ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ .

(آثار السنن المجزء الاول ص ۳۶، بلوغ المرام مترجم ص ۶۳)

(ترجمہ) اس روایت کو پانچوں (ابو داؤد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ اور امام

احمد) نے بیان کیا ہے اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ امام طبرانی اور ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ طلق بن علی کی روایت بسرہ کی روایت سے زیادہ عمدہ ہے۔

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ وغیرہم بھی مس ذکر سے وضو نہ کرنے کے قائل نہیں، خواہ کثیر اور میان میں حائل ہو یا نہ ہو۔

(دیکھئے شرح معانی لا تارخ اس ۴۰، موطا امام محمد ص ۵۰)

(حدیث نمبر ۱۰) عَنْ سَلَامِ الطَّوِيلِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زَافِعٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يَقَالُ لَهُ جُرئِي أَنْ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَيْمًا أَكُونُ فِي الصَّلَاةِ فَتَقَعُ يَدِي عَلَى فَرْجِي فَقَالَ امْنُصْ فِي صَلَاتِكَ.

(رواہ ابن مندہ فی معرفۃ الصحابہ بحوالہ اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۱۹)

(ترجمہ) حکیم بن سلمہ بنو حنیفہ کے ایک شخص سے جس کا نام جری ہے۔

روایت کرتے ہیں کہ ایک صاحب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بسا اوقات میں نماز میں ہوتا ہوں اور میرا ہاتھ شرمگاہ پر پڑ جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا نماز جاری رکھ یعنی اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

(حدیث نمبر ۱۱) عَنْ أَرْقَمِ بْنِ شُرَحْبِيلٍ أَنَّ حَكْمَ بْنَ جَسَدٍ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ لَمَّا قُضِيَتْ إِلَيَّ ذَكَرْتُ فَقُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لِي أَقْطَعُهُ وَهُوَ يَضْحَكُ أَيْنَ تَعْرِلُهُ مِنْكَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

(رواہ الطبرانی فی الکبیر و رجالہ موثقون مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۴۴)

(ترجمہ) حضرت ارقم بن شرحبیل فرماتے ہیں۔ دوران نماز میں نے اپنا

بدن کھجایا تو (ہاتھ) شرمگاہ تک پہنچ گیا۔ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا۔ آپ نے ہنستے ہوئے فرمایا (اگر اس صورت میں تمہاری نماز نہیں ہوتی تو) اسے کاٹ دو (مگر) اُسے اپنے سے جدا کر کے کہاں لے جاؤ گے یہ تمہارے بدن کا ہی ایک ٹکڑا ہے (یعنی جیسے باقی حصوں کو چھوٹے سے وضو نہیں ٹوٹتا اس سے بھی نہیں ٹوٹے گا)

مسئلہ نمبر ۷

قے اور نکسیر ناقض وضو ہے

(حدیث نمبر ۱۲) عَنْ أَبِي الدُّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فِتْرَةً
 قَالَ التَّوْبِيذِيُّ وَقَدْ رَأَى غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ
 اصْطِحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ
 الْوُضُوءَ مِنَ الْقَيْ وَالرَّغَافِ (ترمذی: باب الوضوء من القي والغاف)
 (ترجمہ) حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”نبی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کو قے آگئی تو آپ نے وضو فرمایا۔“

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کو چھوڑ کر اکثر حضرات
 صحابہ اور تابعین کا یہی مسلک ہے کہ قے اور نکسیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔
 (لہذا جو قے نہ بھر کر آئے یا تھوڑی تھوڑی اتا آئے جو نہ بھر کر آنے
 کے برابر ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ ایسی قے میں معدے کے نیچے
 کے پاخانہ کا بھی کچھ حصہ آ جاتا ہے)۔

(حدیث نمبر ۱۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَغَفَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُتَصَرَّفْ
 فَلْيُغَسِّلْ عَنْهُ الذَّمُّ ثُمَّ لْيَعْدُ وَضُوءَهُ وَلْيَسْتَقْبِلْ صَلَاتَهُ (معجم طبرانی)
 (ترجمہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر نماز میں کسی کو نکسیر آ جائے تو وہ نماز توڑ دے پھر خون
 دھو کر وضو کرے اور نئے سرے سے پوری نماز پڑھے۔“

دم ساکل (بہنے والا خون) جو بدن سے نکلے اور ایسی جگہ پہنچ جائے جسے وضو یا غسل میں دھویا جاتا ہو، ناقض وضو ہے۔ یہ خون خواہ ناک سے بہے جسے نکسیر پھوٹنا کہتے ہیں یا بدن کے کسی دوسرے حصے سے۔

(حدیث نمبر ۱۴) اَعْنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَصَابَهُ قِيَاءٌ أَوْ رُعَاتٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَنْ عَلَي صَلَاتِهِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ.

(ابن ماجہ ص ۸۷، بلوغ المرام ص ۷)

(ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جسے (نماز میں) قے ہوگئی ہو یا نکسیر پھوٹی ہو یا قے کا غلبہ ہو یا ندی کا خروج ہوا ہو، وہ جائے اور وضو کرے پھر اپنی نماز پر بنا کرے بشرطیکہ اس نے اس اثناء میں بات چیت نہ کی ہو (یعنی جتنی پڑھ چکا ہے اس سے آگے پڑھنا شروع کرے)۔

موطا امام مالک میں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۵) اَعْنِ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَمَانٍ إِذَا رَغَفَ انْصَرَفَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَجَعَ قَبْسَى وَلَمْ يَتَكَلَّمْ.

(ص ۱۳، و موطا امام محمد ص ۶۲)

(ترجمہ) حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب (نماز میں) نکسیر پھوٹی تو واپس جاتے، وضو کرتے پھر لوٹتے اور بناء کرتے اور کسی سے بات نہ کرتے۔

مسئلہ نمبر ۸

پیشاب، پاخانہ، تے، خون، منی نجس ہیں

(حدیث نمبر ۱۶) عَنْ عُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ أَتَى عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا عَلَى بَنَرٍ أَذْلُمَاءُ فِي رَكْوَةٍ لِي فَقَالَ يَا عُمَارُ مَا تَصْنَعُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَا بِي وَ أُمِّي أَغْسِلُ ثَوْبِي مِنْ نَجَاسَةٍ أَصَابَتْهُ فَقَالَ يَا عُمَارُ! نَمَّا يُغْسَلُ الثَّوْبُ مِنْ خَمْسٍ مِنَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ وَالْقَيْءِ وَالدَّمِ وَالْمَنِيِّ يَا عُمَارُ مَا تَخَافُكَ وَدُمُوعُ عَيْنِكَ وَالْمَاءُ الَّذِي فِي رَكْوَتِكَ إِلَّا سَوَاءٌ (دار فطنی ج ۱ ص ۳۷)

(ترجمہ) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں کنوئیں پر اپنی چھاگل میں پانی سمجھچ رہا تھا کہ میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کہ عمار کیا کر رہے ہو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں میں اپنا کپڑا دھو رہا ہوں اسے تھوک لگ گیا ہے۔ آپ نے فرمایا عمار کپڑے کو پانچ چیزیں لگ جانے کی وجہ سے دھونا چاہیے۔ پیشاب، پاخانہ، تے، خون اور منی، عمار تمہارا تھوک، تمہاری آنکھوں کے آنسو اور وہ پانی جو تمہاری چھاگل میں ہے سب برابر یعنی پاک ہیں۔

مسئلہ نمبر ۹

قضاء حاجت کے وقت قبلان رخ یا پشت پر مانع ہے

(حدیث نمبر ۱) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا أَتَيْتُمُ الْمَغَائِبَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْ بِرُؤُوسِكُمْ وَلَا غَائِبٌ وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا قَالَ أَبُو أَيُّوبَ لَقَدْ مَنَّا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرًا جِيضَ قَدْ بُيِّنَتْ قِبَلُ الْقِبْلَةِ فَتَنَحَّرَفَ عَنْهَا وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ. (بخاری ج ۱ ص ۵۷، مسلم ج ۱ ص ۱۳۰ واللفظ لمسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جب تم بیت الخلاء جاؤ تو پیشاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف نہ رخ کرو اور نہ پیٹھ کرو۔ البتہ مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرو۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ملک شام میں آئے تو ہم نے بیت الخلاء قبلہ رخ بنے ہوئے پائے ہم تو رخ تبدیل کر لیتے تھے اور اللہ سے استغفار کر لیتے تھے۔

(نوٹ) قضائے حاجت کے لئے اس حدیث میں مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرنے کا حکم آیا ہے، یہ حدیث حضور ﷺ نے مدینہ طیبہ میں ارشاد فرمائی تھی کیونکہ مدینہ طیبہ کے جنوب میں مکہ ہے اس لئے وہاں قبلہ کی طرف رخ یا پشت مثلاً جنوباً بنتی ہے اور پاکستان کے لئے مشرق و مغرب، لہذا یہاں پاکستان میں شمال و جنوب کی طرف ہی قضائے حاجت کے وقت رخ اختیار کیا جائے۔

مسئلہ نمبر ۱۰

تیمم میں دو ضربیں ہیں

(حدیث نمبر ۱۸) عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ التَّيْمُمُ ضَرْبَتَانِ ضَرْبَةٌ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ. (دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۰)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تیمم میں دو ضربیں ہوتی ہیں ایک چہرہ کے لئے اور ایک کہنوں سمیت دونوں ہاتھوں کے لئے۔

(حدیث نمبر ۱۹) عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ التَّيْمُمُ ضَرْبَةٌ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۸۱)

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تیمم میں ایک ضرب چہرہ کے لئے ہے اور ایک کہنوں سمیت دونوں بازوؤں کے لئے۔

غیر مقلد کا جھوٹ

(۳) مولوی محمد یوسف جے پوری حقیقۃً اللہ صفحہ ۲۰۰ پر لکھتے ہیں کہ "تیمم ایک ضرب کی احادیث صحیحین میں بطرق کثیرہ ہیں، اور صحیح ہیں۔

(ہدایہ صفحہ ۱۳۲ ج ۱۔ شرح وقایہ صفحہ ۵۷)

اور صفحہ ۲۰۱ پر لکھتے ہیں کہ "تیمم میں دو ضرب کی احادیث ضعیف اور

موقوف ہیں۔ (ہدایہ صفحہ ۱۳۲ ج ۱۔ شرح وقایہ صفحہ ۵۶)

یہ سب حوالے جھوٹ ہیں۔ ہدایہ میں تو لکھا ہے کہ تیمم دو ضرب سے ہے
 - ایک چہرے کیلئے اور دوسری دونوں بازوؤں کیلئے یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا فرمان مبارک ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۱

حیض کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت

(حدیث نمبر ۲۰) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَقَلُّ الْمَحِضِ ثَلَاثٌ وَأَكْثَرُهُ عَشْرٌ.

(رواہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۰)
(ترجمہ) حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا حیض کی کم از کم مدت ۳ دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

(حدیث نمبر ۲۱) عَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَسَدِ قَالَ قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقَلُّ الْمَحِضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ.

(دارقطنی ج ۱ ص ۲۱۹)
(ترجمہ) حضرت وائلہ بن اسعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ حیض کی کم از کم مدت ۳ دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

(حدیث نمبر ۲۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَذْنَى الْمَحِضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ.

(رواہ الدارمی ج ۱ ص ۱۷۲، قلت رجالہ رجال مسلم، إعلیٰ السنن ج ۱ ص ۲۴۷)
(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حیض کی کم از کم مدت ۳ دن ہے۔

(حدیث نمبر ۲۳) عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَذْنَى الْمَحِضِ ثَلَاثَةٌ وَأَفْضَاؤُهُ عَشْرَةٌ.

(دارقطنی ج ۱ ص ۳۰۹)
(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حیض کی کم از کم

حدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

(حدیث نمبر ۲۳) عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُمَرَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ قَالَ الْحَائِضُ إِذَا جَاوَزَتْ عَشْرَةَ أَيَّامٍ فَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْمُسْتَحَاضَةِ تَغَيُّبُ وَ تَصَلِّي.

(دارقطنی ج ۱ ص ۲۱۰)

(ترجمہ) حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا حائضہ عورت جب دس دنوں سے تجاوز کر جائے تو وہ بھولہ مستحاضہ عورت کے ہے غسل کر کے نماز پڑھے گی۔

عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَقَلُّ الْحَائِضِ ثَلَاثٌ وَ أَكْثَرُهُ عَشْرٌ.

(دارقطنی ج ۱ ص ۲۱۰)

(ترجمہ) حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حیض کی کم از کم

حدت ۳ دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔

(نوٹ) ان حدیث سے ثابت ہوا کہ حیض کی کم سے کم حدت تین دن

ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن اگر تین دن سے کم آئے تو بھی استحاضہ ہوگا اور اگر دس دن سے زیادہ آئے تو وہ زیادتی بھی استحاضہ میں شمار ہوگی۔

(تفصیل کے لئے فقہ کی کتب دیکھیں)

اوقات الصلوات

مسئلہ نمبر ۱۲

فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھنا افضل ہے

فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع آفتاب تک رہتا ہے، اگر اس وقت کے دو حصے کئے جائیں تو اصطلاح شریعت میں پہلا نصف حصہ غلغلہ اور دوسرا اسفار کہلاتا ہے۔

اکثر و بیشتر نبی اکرم ﷺ اسفار میں نماز پڑھتے تھے۔ نیز آپ کا فرمان ہے کہ اسفار میں نماز پڑھنے کا اجر و ثواب بہت زیادہ ہے چنانچہ دیکھئے۔

(حدیث نمبر ۱۵) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ اعْظَمُ لِلْآخِرِ۔

(ترمذی ص ۲۲ جلد ۱، مشکوٰۃ ص ۶۱، ابو داؤد فضوہ ج ۱ ص ۶۷، مسند دارمی و مسند صحیح نصب الروایۃ ۲۳۸/۱)

(ترجمہ) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فجر کی نماز کو خوب روشنی ہونے پر (اسفار میں) پڑھو کہ اس کا ثواب بہت زیادہ ہے۔

اسلافِ اُمت کا عمل

قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ مِنَ الصَّحَابَةِ بِلَالٌ وَ أَنَسٌ وَ قَتَادَةُ بْنُ نَعْمَانَ وَ جَابِرٌ وَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَ حِوَاءُ الْأَنْصَارِيَّةُ وَ عَلَيْهِ عَمَلُ أَكْثَرِ الصَّحَابَةِ : وَقَدْ رَأَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَ التَّابِعِينَ الْإِسْفَارَ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ۔

(ترمذی: باب ما جاء في الاسفار في الصلاة بالفجر)

(ترجمہ) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حضرت رافع کی اس روایت کو

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت حواء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی روایت کیا ہے اور اسی پر جمہور حضرات صحابہ کا عمل تھا اور اکثر صحابہ اور تابعین نماز فجر کو اسفار میں پڑھنے کے قائل تھے۔

ابن ماجہ اور ابوداؤد میں ہے
(حدیث نمبر ۲۶) أَصْبَحُوا بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُكُمْ لَا جُورَ كُمْ أَوْلَا
(ابن ماجہ ص ۴۹ . ابو داؤد ج ۱ ص ۷۶)
(ترجمہ) صبح کی نماز خوب روشنی میں پڑھو کیونکہ یہ عمل تمہارے لئے اجر و ثواب کے اعتبار سے بہت زیادہ ہے۔

حضرت زافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دوسری مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۲۷) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بِلَالُ نَوُزْ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَنْصُرَ الْقَوْمَ مُوَافِقَ نَبْلِهِمْ مِنَ الْإِسْفَارِ.
(مصنف ابن ابی شیبہ ، مسند اسحق بن راہویہ، طبرانی، کتاب الحجج امام محمد، ابو داؤد ، طبرانی)

(ترجمہ) رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اے بلال! صبح کی نماز اُجالے تک مؤخر کر یہاں تک کہ لوگ اُجالے کی وجہ سے اپنے تیر گرنے کے مقامات دیکھ سکیں۔

حضرت زافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تیسری مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۲۸) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَوُزُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُكُمْ
(طبرانی، کسیر)

(ترجمہ) رسول اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے صبح کی نماز اُجالے میں ادا

کرو۔ کیونکہ اس میں زیادہ اجر و ثواب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۲۹) قَالَ زَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ لَا تَزَالُ اُتٰى عَلٰی الْبَيْتَةِ مَا اسْقَرُوْا الصَّلٰوةَ الْفَجْرِ (مسند ہزار، طبرانی اوسط)

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے میری اُمت دین پر قائم رہے گی جب تک کہ وہ صبح کی نماز اسفار میں ادا کرتی رہے گی۔

اس مضمون کی مرفوع حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے۔ (طبرانی)

اسفار کی مرفوع حدیثیں درج ذیل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (طبرانی) حضرت قتادہ بن نمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ (طبرانی، مسند ہزار) حضرت ابو النضر یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما (طبرانی)۔ ان احادیث کی تفصیل نصاب الرایہ جلد اول ص ۲۳۵ تا ص ۲۳۷ اور عمدۃ القاری جلد ۳ ص ۹۰، شرح صحیح بخاری میں ملاحظہ فرمائیں۔ اگرچہ ان کی سندیں متکلم فیہ ہیں، تاہم محدثین کے اصول کے مطابق تاہد کے درجہ میں پیش کی جاسکتی ہیں۔

حضرت ابراہیم نخعی تابعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

مَا اَجْمَعَ اصْحَابُ مُحَمَّدٍ عَلٰی شَيْءٍ مَا اَجْمَعُوْا عَلٰی التَّوْبَةِ بِالْفَجْرِ. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۲۲)

(ترجمہ) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جس قدر صبح کے اسفار پر اجماع فرمایا ہے، اس قدر اجماع و اتفاق کسی اور چیز پر نہیں کیا۔

یہ حدیث صحیح سند سے طحاوی صفحہ ۱۳۶ جلد ۱ میں بھی مروی ہے۔

(نصب النرایہ جلد ۱ ص ۲۳۹)

حضرت محدث سیوطی شافعی رحمۃ اللہ علیہ "الآزہارُ الْمُتَابِعَةُ" میں لکھتے ہیں کہ اسفار کی حدیثیں متواتر ہیں (معارف السنن شرح ترمذی ص ۳۵ جلد ۲)

(حدیث نمبر ۳۰) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ عَنْ رَجَالٍ مِنْ قَوْمِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا اسْفَرْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ.

(نسائی ج ۱ ص ۲۵)

(ترجمہ) حضرت محمود بن لبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی قوم کے کئی انصاریوں سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جتنا روشن کرو گے تم فجر کو اتنا ہی زیادہ ثواب ہوگا۔

غیر مقلد کا دھوکہ

مولوی محمد یوسف جے پوری حقیقۃً الفقہ صفحہ ۲۱۳ پر لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا (صبح کی نماز پڑھنے کا) عمل دوام غلّس (اندھیرے) میں تھا۔

(ہدایہ ج ۱ صفحہ ۲۹۲)

حالانکہ ہدایہ کی اصل عربی عبارت یہ ہے۔ ویستحب الاسفار بالفجر لقوله عليه السلام اسفروا بالفجر فإنه اعظم للاجر. اور روشنی میں فجر کی نماز پڑھنا مستحب ہے کیونکہ حضور علیہ السلام کا حکم یہی ہے کہ فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھو، اس کا ثواب بہت زیادہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۳

نماز عصر اور فجر کے بعد نوافل پڑھنا ممنوع ہے

☆ عصر کی نماز کے بعد سے دھوپ کے زرد ہونے تک نوافل پڑھنا مکروہ ہے۔

☆ دھوپ زرد ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک نوافل و فراتص پڑھنا مکروہ ہے۔

(حدیث نمبر ۳۱) عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ السُّلَمِيِّ وَفِيهِ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ وَأَجْهَلُهُ أَخْبَرَنِي عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّمَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِيلَ الْبُكْلُ بِالرُّمَحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنْ حِينَئِذٍ تُسَجِّرُ جَهَنَّمَ فَإِذَا أَقْبَلَ الْقَيُّمُ فَصَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّمَا تَقْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ.

(مسلم، الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها)

(ترجمہ) حضرت عمروؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا۔ ”اے اللہ کے نبی ﷺ مجھے ایسی چیز بتلائیے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتائی ہو اور مجھے معلوم نہ ہو۔ خاص طور پر نماز کے متعلق بتلائیے۔“ آپ نے ارشاد فرمایا، ”صبح کی نماز پڑھ کر کوئی اور نماز پڑھنے سے رکے رہو تا آنکہ

آفتاب طلوع ہو کر بلند ہو جائے۔ چونکہ آفتاب شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور اس وقت سورج پرست کفار اسے سجدہ کرتے ہیں۔ جب سورج کچھ بلند ہو جائے تو پھر نماز پڑھو، چونکہ ہر نماز بارگاہ الہی میں پیش کی جاتی ہے البتہ جب نیزہ بے سایہ ہو جائے (یعنی زوال کے وقت) نماز نہ پڑھو، چونکہ یہ جہنم کو دہکانے کا وقت ہے اور جب سایہ بڑھنا شروع ہو جائے تو پھر نماز پڑھو چونکہ نماز اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کی جاتی ہے جب عصر کی نماز پڑھ چکو تو پھر دوسری نماز سے رک جاؤ تا آنکہ سورج ڈوب جائے چونکہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت سورج پرست کفار سورج کو سجدہ کرتے ہیں۔

(حدیث نمبر ۳۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ، لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ.

(بخاری: لا یجوز فی الصلوۃ قبل الغروب)

(ترجمہ) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے۔ صبح کی نماز کے بعد آفتاب کے بلند ہونے تک اور کوئی نماز نہیں ہے، اور عصر کی نماز کے بعد غروب آفتاب تک اور کوئی نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

(نوٹ) اگر کسی کے فرائض رہ گئے ہوں تو ان کو اس مکروہ وقت میں ہی پڑھ لیا جائے ترک نہ کیا جائے یہ فرض جائز مع الکرہت ہوں گے۔ ان کو مؤخر کرنا مکروہ وقت میں پڑھنے سے بھاری ہے۔

غیر مقلد کا دھوکہ

(۴) مولوی محمد یوسف جے پوری حقیقۃ الفقہ میں لکھتے ہیں کہ - صبح کے فرض کے بعد سنتیں پڑھ سکتا ہے۔ (ہدایہ صفحہ ۵۳۲ ج ۱ شرح وکایہ صفحہ ۸۲) یہ بھی دونوں کتابوں پر جھوٹ ہے، ان کی عربی عبارت، متن سے دکھانے والے کو دوسروں پر یہ انعام۔

آگے مصنف صاحب لکھتے ہیں کہ صبح کی سنت پڑھنے کے بعد داہنی کروٹ لینے (ہدایہ شریف صفحہ ۵۳۱ ج ۱) بالکل جھوٹ ہے۔ ہدایہ شریف کے متن میں اصل عربی عبارت دکھائی۔

مسئلہ نمبر ۱۳

ظہر کا مسنون و مستحسن وقت

(حدیث نمبر ۳۳) عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَدْنُ عَزْدُنِ النَّبِيِّ ﷺ الظُّهْرُ فَقَالَ ابْرُدْ، ابْرُدْ، أَوْ قَالَ انْتَظِرْ انْتَظِرْ وَقَالَ شِدَّةُ الْخَبَرِ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْخَوْفُ ابْرُدُوا عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْنَا قِيَامَ التَّلَوِّي. (بخاری. باب ابراد الظہر فی شدۃ الحر)

(ترجمہ) حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مؤذن بارگاہ رسالت نے ظہر کی اذان دینا چاہی تو ارشاد نبوی ہوا، وقت کو ٹھنڈا ہونے دو۔ ٹھنڈا ہونے دو، یا فرمایا، مزید انتظار کرو، مزید انتظار کرو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے اثرات میں سے ہے لہذا جب گرمی شدت اختیار کر جائے تو وقت ٹھنڈا ہونے پر نماز پڑھا کرو (چنانچہ ہم نماز کا انتظار کرتے رہے) تاکہ ہمیں ٹیلوں کے سائے بھی نظر آنے لگے۔

(حدیث نمبر ۳۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْخَوْفُ ابْرُدُوا الصَّلَاةَ فَإِنَّ شِدَّةَ الْخَبَرِ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ. (مسلم: استحباب الابرااد بالظہر فی شدۃ الحر)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب گرمی زیادہ ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی لو سے ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس موضوع کی روایات حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہیں۔
(ترمذی : تاخیر الظہر)

حضور ﷺ کا سردیوں کا عمل

(حدیث نمبر ۳۵) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ .

(وہو احسن حدیث فی الباب) (ترمذی : ماجاء فی تعجیل الظہر)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب زوال آفتاب ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی۔

(حدیث نمبر ۳۶) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ . قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبُرْدُ عَجَّلَ . (نسائی ج ۱ ص ۵۸ . تعجیل الظہر فی البرد)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ گرمیوں میں نماز تاخیر سے، اور سردیوں میں جلدی پڑھتے۔

(حدیث نمبر ۳۷) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ . (بخاری ج ۱ ص ۷۷)
(ترجمہ) حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کے بھاپ (کی وجہ) سے ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۳۸) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الظُّهْرِ

جِئْنَ تَزُولُ الشَّمْسُ وَاجْزَوْ قُبَّهَا حِينَ يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ.

(ترمذی ص ۲۲ جلد اول ، مسند امام احمد)

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز ظہر کے وقت کی ابتداء زوالِ شمس

سے ہے اور اس کی انتہا جب عصر کا وقت داخل ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موقوف حدیث ہے جس کی سند صحیح

ہے۔

(حدیث نمبر ۳۹) صَلَّى الظُّهْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ وَالْعَصْرُ

إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ.

(موطا امام مالک ص ۵ باب وفوت الصلوة)

(ترجمہ) ظہر کی نماز پڑھ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو اور عصر کی نماز پڑھ

جب تیرا سایہ دوگنا ہو۔

موطا امام مالک میں ہے۔

(حدیث نمبر ۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ

النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ زَيْنَةَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا

أُخْبِرُكَ صَلَّى الظُّهْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ وَالْعَصْرُ إِذَا كَانَ

ظِلُّكَ مِثْلَكَ.

(ترجمہ) عبد اللہ بن رافع جو کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہا کے غلام ہیں ، نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نماز کے وقت

کے بارے میں سوال کیا ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا ، سنو! ظہر کی

نماز اس وقت پڑھو جب تمہارا سایہ تمہارے مثل ہو جائے اور عصر اس وقت

پڑھو جب تمہارا سایہ تمہارے دو مثل ہو جائے۔

(نوٹ) دوسری اور تیسری حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا شروع وقت

آدمی کے سایہ کے دو مثل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دو مثل سے پہلے پہلے تک ظہر کی نماز کا وقت ہے اگر کوئی شخص مثل اول میں نماز نہ پڑھ سکے تو اس کو چاہئے کہ وہ دوسری مثل میں نماز پڑھ لے۔

اور پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کا وقت زوال سے شروع ہو کر عصر کا وقت شروع ہونے تک ہے۔ لہذا مثل ثانی میں ظہر کے وقت کا انکار ان احادیث کے خلاف ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵

عصر کا مستنون وقت

جب ہرجز کا سایہ (اصل سایہ کے بعد) دوگنا ہو جائے تو عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور غروب آفتاب تک رہتا ہے، لیکن جب آفتاب بہت نیچا اور زرد ہو جائے تو اس وقت نماز مع الکرہیت جائز ہوتی ہے۔

(حدیث نمبر ۴۱) عَنْ عَلِيِّ بْنِ شَيْبَانَ قَالَ قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بِهَضَاءِ نَفِيعَةٍ.

(ابو داؤد وقت صلاة العصر)

(ترجمہ) حضرت علی بن شیبان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوئے تو آپ کا معمول یہ تھا کہ آپ عصر کی نماز کو مؤخر فرماتے۔ جب تک کہ سورج صاف روشن رہتا۔

(حدیث نمبر ۴۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، صَلَّى الظُّهْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ بِظِلِّكَ وَالْعَصْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَيْكَ. (الحدیث (موطأ مالک و قوت الصلوۃ)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے تو ظہر کی نماز پڑھو اور جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا ہو جائے تو عصر کی نماز پڑھو۔

(حدیث نمبر ۴۳) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ نَذْهَبُ الْمَذَاهِبَ إِلَى لُبَاءِ لِيَأْتِيَهُمْ وَالشَّمْسُ مَرْتِفَعَةٌ.

(مسلم۔ استحباب التکبیر بالعصر)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم عصر کی نماز

پڑھ چکے، پھر قبا جانے والا جب وہاں پہنچا تو سورج ابھی اونچا ہی ہوتا۔
 ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت دو مثل سے شروع ہو کر سورج کا
 رنگ سفید رہنے تک ہے (بعد میں عصر کا مکروہ وقت شروع ہوتا ہے)
 ظہر کا وقت ختم ہوتے ہی عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور غروب آفتاب
 تک رہتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔
 (حدیث نمبر ۴۴) مَنْ أَذْرَكَ زَكَاةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ
 الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ الْعَصْرَ۔

(بخاری ج ۱، ص ۸۲، مسلم ج ۱، ص ۲۲۱)
 (ترجمہ) جس نے عصر کی ایک رکعت سورج غروب ہونے سے پہلے پالی
 اس نے عصر کا وقت پایا۔
 (نوٹ) اس حدیث میں فرائض عصر کا جائز مع الکرہیت وقت مذکور
 ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶

اوقات مکروہہ

تین اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے

(حدیث نمبر ۳۵) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ يَقُولُ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ أَنْ نَقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْلَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظُّهَيْرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضِيفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ.

(مسلم جلد اول ص ۲۷۶)

(ترجمہ) حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں منع فرماتے تھے تین اوقات میں نماز پڑھنے سے اور مردوں کو دفنانے سے۔ ایک تو جب سورج طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ طلوع ہو جائے۔ دوسرے جس وقت کہ ٹھیک دوپہر ہو جب تک کہ زوال نہ ہو جائے۔ تیسرے جس وقت سورج ڈوبنے لگے جب تک کہ پورا ڈوب نہ جائے۔

پس معلوم ہوا کہ ان اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

(الف) فجر کی نماز کے بعد سے سورج نکلنے تک نوافل پڑھنا مکروہ ہیں۔

البتہ فوت شدہ فرض نماز کی قضاء پڑھ سکتے ہیں۔

(ب) طلوع آفتاب سے اس کے بلند ہونے تک (یہ تقریباً بیس منٹ کا وقت ہے اس دوران نوافل پڑھنا مکروہ ہے حتیٰ کہ فرض نماز کی قضا بھی جائز نہیں۔

(ج) زوال کے وقت بھی نوافل و فرض پڑھنا مکروہ ہے۔

(د) عصر کی نماز پڑھ لینے کے بعد قضاء نماز پڑھی جاسکتی ہے نوافل نہیں۔

اول وقت سے کیا مراد ہے؟

ہر نماز، ہمیشہ اول وقت میں پڑھنا ہی مستحب و مسنون نہیں ہے بلکہ کبھی کسی نماز کی تاخیر مسنون و مستحب ہوتی ہے، کبھی تعیل، مثلاً نماز عشاء کے متعلق ہی حضور ﷺ کے دونوں عمل (تعیل و تاخیر کے) بخاری و مسلم کے حوالے سے گزر چکے ہیں، اسی طرح عصر کی نماز بادل کے موسم میں جلد پڑھ لینے کا حکم ہے (بخاری ج ۱ ص ۸۳) گرمی کی ظہر ٹھنڈے وقت میں اور سردی میں تعیل کے ساتھ پڑھنے کی بھی احادیث گزر چکیں، نماز فجر کو کثیر جماعت کی خاطر اسفار میں پڑھنے کی حدیث بھی گزر چکی۔ اسی طرح وتر کے متعلق بھی مذکور ہے کہ جو شخص خود سے بیدار ہو سکے اس کے لئے صبح صادق سے قبل وتر پڑھنا افضل و مستحب ہے اور جسے سوئے رہ جانے کا خطرہ ہو وہ عشاء کے بعد پڑھ لے۔

یہ تمام احادیث اس بات کی صریح دلیل ہیں کہ تمام نمازوں کو اول وقت میں ہی پڑھنے کو افضل و مستحب قرار دینا احادیث سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ رہیں وہ احادیث جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کی تاکید اور فضیلت آئی ہے، تو اس سے مراد مستحب وقت کا اول ہے نہ کہ نماز کے پورے وقت کا اول، گویا مستحب وقت شروع ہوتے ہی نماز ادا کر لینی چاہئے، اس میں قطعی تاخیر نہیں کرنی چاہئے..... مثلاً یہ حدیث

(حدیث نمبر ۴۶) يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ وَ الْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدْتَهَا لَهَا كُفُّوا.

(ترمذی ج ۱ ص ۲۳)

(ترجمہ) اے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ! تین چیزوں کو مؤخر نہ کرنا، نماز جب

اس کا وقت ہو جائے، جنازہ جب حاضر ہو جائے اور بن بیاضی لڑکی، جب اس کا

کفوتل جائے (فوراً) شادی کروینا۔

یعنی اے علی! جب نماز کا مستحب وقت ہو جائے تو ادائیگی میں تاخیر نہ کرتا۔

اور یہ حدیث

(حدیث نمبر ۴۷) اَلْوَقْتُ الْاَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللّٰهِ وَ
الْوَقْتُ الْاٰخِرُ عَقُوْبُ اللّٰهِ. (ترمذی ج ۱ ص ۲۴ عن ابن عمر)

(ترجمہ) نماز کا اول وقت اللہ کی رضا مندی کا سبب ہے اور آخر وقت اللہ کی طرف سے معافی کا ہے۔

اس حدیث میں بھی اول وقت سے مستحب وقت کا اول مراد ہے۔

اور یہ حدیث:

(حدیث نمبر ۲۸) عَنْ اُمِّ قُرَیْشَةَ قَالَتْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ اَيُّ
الْاَعْمَالِ الْفَضْلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِاَوَّلِ وَقْتِهَا.

(ترمذی ج ۱ ص ۲۴، ابو داؤد ج ۱ ص ۷۶)

(ترجمہ) ام فروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز اس کے اول وقت میں پڑھنا۔

یہاں بھی اول وقت سے مراد مستحب وقت کا اول ہے نہ کہ پورے وقت کا اول۔

اور اسی طرح یہ حدیث۔

(حدیث نمبر ۴۹) عَنْ اَبِيْ ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَا اَبَا ذَرٍّ تَكِيْفَ اَنْتَ اِذَا مَكَثْتَ عَلَيْكَ اُمُورٌ يَّمِيْنُوْنَ الصَّلَاةَ اَوْ قَالَ يُؤَخِّرُوْنَ الصَّلَاةَ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَمَاذَا مَرِنِيْ قَالَ حَلَّ الصَّلَاةِ

لَوْ قُبِحَ فَإِنْ أَذَرَ كُنْهَافَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ.

(ابوداؤد ج ۱ ص ۷۷)

(ترجمہ) حضرت ابو ذری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو ذری رضی اللہ تعالیٰ عنہ! تمہارا کیا حال ہوگا جب تم پر ایسے حکام مسلط ہوں گے جو نماز کو مردہ کر کے پڑھیں گے، یا حضور ﷺ نے یوں فرمایا کہ نماز کو ٹال دیں گے، میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا نماز کو نماز کے وقت میں پڑھ لینا۔ پس اگر ان کے ساتھ بھی پڑھنا پڑ جائے تو وہ بھی پڑھ لینا، یہ تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔

باب الاذان

مسئلہ نمبر ۱۷

اذان کے الفاظ

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ خواب میں فرشتہ نے آپ کو اذان کی پوں تعلیم دی۔

(حديث نمبر ۵۰) قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ. أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيٌّ عَلَى الْفَلَاحِ حَيٌّ عَلَى الْفَلَاحِ اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ... فَلَمَّا أَصْبَحَتْ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرَوْيَا حَقٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقُمْ مَعَ بِلَالٍ فَالْقِي عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُؤْذَنْ بِهِ فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤْذَنْ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يَجْرُ دَاثَةً وَيَقُولُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ. (ابو داود ج ۱ ص ۷۹ باب كيف الاذان)

(ترجمہ) فرشتے نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا تو کہہ: اللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ حَتّٰی عَلَى الصَّلٰوةِ حَتّٰی عَلَى الْفَلَاحِ، حَتّٰی عَلَى الْفَلَاحِ اللّٰهُ اَكْبَرُ، اللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ۔

(حضرت عبداللہ بن زید کہتے ہیں) جب میں صبح کو اٹھا، تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا تھا آپ ﷺ کو سنایا، تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ خواب حق ہے ان شاء اللہ (پھر آپ نے مجھے فرمایا) تم بلال کیساتھ کھڑے ہو کہ ان کو ان کلمات کی تلقین کرو، جو تم نے دیکھے ہیں اور وہ ان الفاظ کو اذان کی شکل میں پکارتے جائیں کیونکہ وہ تم سے زیادہ بلند آواز ہیں، تو میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان الفاظ کی تلقین کرنے لگا اور وہ اذان دیتے گئے۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں، کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گھر میں یہ اذان سنی تو وہ جلدی میں اپنی چادر کھینچتے ہوئے نکلے اور عرض کرنے لگے، یا رسول اللہ ﷺ! اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا، بے شک میں نے یہی خواب دیکھا جیسے (اب) اذان سن رہا ہوں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کا شکر ہے۔

یہ حدیث مسند امام احمد، ابن ماجہ، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خریزہ، بیہقی میں بھی مروی ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

امام بخاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ (کتاب العلل للامام الترمذی، شرح المہذب صفحہ ۶۶ جلد ۳، اللووی۔ نصب الراية ص ۲۵۹ جلد اول للامام زلیعی رحمۃ اللہ علیہ، الخفیس الحبیر علی شرح المہذب ص ۱۶۱ جلد ۳، للمحقق ابن حجر شافعی رحمۃ اللہ علیہ)۔

مسئلہ نمبر ۱۸

اذان میں ترجیع نہیں ہے

اذان میں ترجیع کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ شہادت کے کلمات پہلے دودو مرتبہ درمیانہ جہر سے کہے جائیں۔ پھر ان کو زیادہ بلند آواز سے دودو مرتبہ دوبارہ کہا جائے، مذکورہ بالا صحیح حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ اذان میں ترجیع نہیں ہے۔ علامہ ابن الجوزی علیہ الرحمۃ اپنی کتاب ”التحقیق“ میں لکھتے ہیں:

حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ هُوَ أَضَلُّ التَّائِذِينَ وَ لَيْسَ فِيهِ تَرْجِيعٌ
فَذَلَّ عَلَيَّ أَنَّ التَّوَجُّيعَ غَيْرُ مُسْنُونٍ. (نصب الرایۃ ص ۲۶۲ جلد ۱)
(ترجمہ) یعنی حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث
اذان کیلئے اصل ہے جس میں ترجیع کا ذکر نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ ترجیع مسنون
نہیں ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر و حضر میں آنحضرت ﷺ کے مؤذن
تھے، بلکہ رئیس المؤمنین تھے، ان کی اذان صحیح سندوں سے بلا ترجیع منقول ہے
(مفتی ابن قدامہ حنبلی ص ۴۱۶ جلد اول، معارف السنن شرح الترمذی ج ۲ ص ۱۷۵)
حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث مسند احمد ص
۴۳ جلد ۴ پر مروی ہے۔ اس حدیث کے اخیر میں یہ الفاظ بھی ہیں۔

ثُمَّ أَمَرَ بِاتِّدَائِهِ فَكَانَ بِلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مُؤَدِّي أَبِي
بَكْرٍ يُؤَدِّي بِذَلِكَ.

(ترجمہ) کہ آنحضرت ﷺ نے اذان دینے کا حکم فرمایا، تو حضرت
بلال حضرت ابوبکر کے آزاد کردہ غلام انہی الفاظ سے اذان دیا کرتے تھے۔

اس حدیث سے بھی واضح ہوا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان کی طرح بلا ترجیع تھی۔

حضرت عبداللہ بن اُمّ مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد نبوی میں مسجد نبوی کے مؤذن تھے، آپ کی اذان میں ترجیع منقول نہیں ہے۔

(ادجز المساک ص ۱۸۶ جلد اول شرح موطا امام مالک)

حضرت سعد بن قرظ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد ثقا کے مؤذن تھے آپ کی اذان بھی ترجیع سے خالی تھی۔ (دارقطنی صفحہ ۲۳۶ جلد اول)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۵۱) اِنَّمَا كَانَ الْاِذَاانُ عَلٰی عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ

مَرْثُوْنٍ مَّرْتُوْنٍ

(ابوداؤد ج ۱ ص ۸۳، نسائی ج ۱ ص ۱۰۳ اصحیح ابن خزيمة، صحیح ابن حبان، دارقطنی، بیہقی، مسند ابوعوانہ، نصب الراية ص ۲۶۲ جلد اول) (ترجمہ) کہ رسول اللہ ﷺ کے مقدس عہد میں اذان کے دو دو کلمے تھے۔

اس حدیث کی سند کے بارے میں محدث ابن الجوزی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: **وَهَذَا اِسْنَادٌ ضَعِيفٌ** (نصب الراية ص ۲۶۲ جلد اول) (ترجمہ) کہ یہ سند صحیح ہے۔

یہ حدیث بھی عدم ترجیع پر دلالت کرتی ہے۔

(فائدہ) ۸۔ ھ میں غزوہ خنین سے کہ مکہ مکرمہ واپسی پر آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو محمد زہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ترجیع کے ساتھ اذان کی تعلیم دی اور ان کو کہ مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر فرمایا۔ یہ حدیث بخاری کے سوا باقی تمام صحاح ستہ میں مروی ہے، محققین علماء مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں اس کی یہ توجیہ

کرتے ہیں کہ حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نو مسلم تھے ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر کیا گیا تھا۔ موصوف کے دل میں اور اہل مکہ کے دلوں میں توحید و رسالت کا عقیدہ راسخ کرنے کے لئے ان کو ترجیع کا حکم دیا گیا۔ لہذا یہ ان کی اور اہل مکہ کی خصوصیت تھی، حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے توحید و رسالت کا عقیدہ راسخ ہونے کے بعد بھی بطور تبرک ترجیع کے عمل کو جاری رکھا۔ اگر ترجیع کا مسئلہ عام شرعی حکم ہوتا تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مدینہ منورہ کے دیگر مؤذن صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھی ضرور اس کا حکم کیا جاتا اور وہ حضرات اس پر عمل پیرا ہوتے، لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے۔
(فتح الملہم ج ۲ ص ۵ شرح صحیح مسلم، معارف السنن ج ۲ ص ۱۸۲ شرح ترمذی)

غیر مقلد کا دھوکہ

مولوی محمد یوسف جنے پوری ہقیقۃ الفقہ میں لکھتے ہیں: ”ترجیع حدیث سے ثابت ہے۔“ (ہدایہ صفحہ ۲۹۲ ج ۱)

حالانکہ ہدایہ میں اس کے برعکس (یوں) ہے لا تو جمیع فیہ۔ لہذا لا تو جمیع فی المشاہیر یعنی اذان میں ترجیع نہیں، کیونکہ احادیث مشہورہ میں ترجیع ثابت نہیں۔

وہ لکھتے ہیں کہ ”اقامت ایک ایک بار ہے۔“ (شرح و قایہ)
حالانکہ اصل کتاب میں ہے کہ اقامت اذان کے مثل ہے، کیونکہ فرشتے نے اذان اور اقامت ایک جیسی ہی سکھائی تھی۔

مسئلہ نمبر ۱۹

اقامت کے مسنون کلمات

اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا
 اَللّٰهُ، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ، اَشْهَدُ اَنْ
 مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ، حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ، حَيَّ
 عَلَى الْفَلَاحِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوةُ، قَدْ قَامَتِ
 الصَّلٰوةُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ.

مؤذن رسول حضرت ابو محمد ورہ کا عمل

(حدیث نمبر ۵۲) عَنْ اِبْنِ مَخْبَرٍ اَنْهُ سَمِعَ اَبَا مَخْلُوْرَةً يَقُوْلُ
 غَلَمَنِي رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ الْاِقَامَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً.

(طحاوی، الإقامة کیف ہی؟)

ابن مخبر نے حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ
 ”مجھے خود رسول اللہ ﷺ نے اقامت کے سترہ کلمات سکھائے تھے۔“

واضح رہے کہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے جو مرفوع روایت نقل کی ہے اس میں بھی سترہ کلمات اقامت کا ذکر ہے۔
 امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ ہم احناف کا عمل بھی اس
 حدیث کے بالکل موافق ہے۔

مؤذن رسول حضرت سلمہ بن الاکوع کا بھی یہی عمل تھا

عَنْ عُثْبَيْدِ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ اَنْ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ كَانَ
 يُثْنِي الْاِقَامَةَ.

(طحاوی، الإقامة کیف ہی؟)

حضرت عبید فرماتے ہیں کہ حضرت سلمہ بن الاکوع اقامت کے دوہرے کلمات کہا کرتے تھے (یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ سے آخری اللہ اکبر تک تمام کلمات دو دفعہ کہا کرتے تھے)

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آخری عمل

(حدیث نمبر ۵۳) (لَا سُوْدُنُ يَزِيدُ أَنْ بَلَاءًا كَانَ يُثْنِي الْأَذَانَ وَ يُثْنِي الْإِقَامَةَ وَ أَنَّهُ كَانَ يَبْذَأُ بِالتَّكْبِيرِ وَ يُخْتِمُ بِالتَّكْبِيرِ)

(مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۶۲، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۶، دارقطنی)

(ترجمہ) اسود بن یزید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان کے کلمات بھی دو، دو مرتبہ ادا کرتے تھے، اور اقامت کے کلمات بھی دو، دو مرتبہ اور اللہ اکبر سے اذان شروع کرتے اور اسی پر ختم کرتے۔ (اور آخر میں لا الہ الا اللہ کہتے جیسا کہ حضرت بلال کی دیگر روایات میں آتا ہے)

حضرت ابو محمد زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں بھی اقامت کے سترہ کلمات کا ذکر ہے، جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اقامت کے کلمات بھی دو، دو مرتبہ ہیں اور یہ سترہ کلمات اذان کے پندرہ کلمات میں قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے دو مرتبہ پڑھے جانے سے ہوتے ہیں۔

(دیکھئے ترمذی ج ۱ ص ۲۷، ابوداؤد ج ۱ ص ۸۹، نسائی ج ۱ ص ۱۰۳، ابن ماجہ ص ۵۲، مشکوٰۃ ج ۱ ص ۶۵، آثار السنن الجزء الاول ص ۵۳)

اس کے علاوہ سید بن غفلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سلمہ بن الاکوع، اور ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، کی روایات اذان کی طرح، اقامت کے کلمات کو دو، دو مرتبہ کہنے کا صریح ثبوت ہیں۔

(دیکھئے شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۵، آثار السنن الجزء الاول ص ۵۳)

(حدیث نمبر ۵۴) (عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ

يَنْشَفَعُ الْمَأْذَانَ وَيُؤْتِيهِ الْإِقَامَةَ. (مسلم، الأمر بشفع الأذان)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دوہرے اور اقامت کے کلمات اکہرے کہا کریں۔

لہذا حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابتدائی ایام میں اقامت کے کلمات ایک ایک دفعہ کہتے تھے، لیکن جب یہ حکم منسوخ ہوا تو پھر آپ آخری عمر تک اقامت کے کلمات دو دفعہ کہا کرتے تھے۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ثُمَّ ثَبَتَ هُوَ مِنْ بَعْدِ عَلَى الثَّيْبَةِ فِي الْإِقَامَةِ بِتَوَاتُرِ الْأَثَارِ فِي ذَلِكَ فَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ مَا أُمِرَ بِهِ. (طحاوی، الإقامة كيف هي؟)

پھر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مستقل عمل اقامت دہری کہنے کا رہا جس پر روایات متواترہ دلالت کرتی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسی کا حکم دیا گیا تھا۔

خود علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو بنیاد بناتے ہوئے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ابتدائی عمل کو منسوخ قرار دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

وَهُوَ مُتَأَخِّرٌ عَنْ حَدِيثِ بِلَالٍ الَّذِي فِيهِ الْأَمْرُ بِإِقَامَةِ الْإِقَامَةِ لِأَنَّهُ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ لِأَنَّ الْأَمْرَ خُذْرَةَ مِنْ مُسْلِمَةِ الْفَتْحِ وَبِلَا لَا أَمْرًا بِإِقَامَةِ الْإِقَامَةِ أَوَّلَ مَا شَرَعَ الْمَأْذَانَ فَيَكُونُ نَاسِحًا وَقَدْ رَوَى أَبُو الشَّيْخِ أَنَّ بِلَالَ أَدْنَى بَعْنَى وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَأَقَامَ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ أَحَادِيثَ قَلِيلَةٍ الْإِقَامَةِ صَالِحَةٌ لِلْاِحْتِجَاجِ بِهَا لِمَا اسْلَفْنَاهُ وَأَحَادِيثُ الْفُرَادِ الْإِقَامَةِ

وَأِنْ كَانَتْ أَصَحُّ مِنْهَا لِكَثْرَةِ طَرَفِهَا وَكَوْنِهَا فِي الصَّحِيحَيْنِ لَكِنْ أَخَذْتُ التَّيْبَةَ مُسْتَعْلَةً عَلَى الزِّيَادَةِ فَالْمَصِيرُ إِلَيْهَا مَعَ تَأَخُّرِ نَارِيخِ بَعْضِهَا كَمَا عَرَفْنَاكَ.

(شوکانی: نبل الأوطار ج ۲ ص ۲۴ باب صفة الأذان.....)

(ترجمہ) یعنی حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی روایت حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اکبری اقامت کہنے کا حکم دیا گیا تھا۔ چونکہ حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اکبری اقامت کہنے کا حکم شروع شروع میں اذان کے وقت دیا گیا تھا۔ لہذا حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی روایت نے سابقہ حکم کو منسوخ کر دیا، بلکہ ابوالشیخ نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منیٰ میں اذان دی تو آنحضور ﷺ بھی وہاں موجود تھے۔ تو وہ اذان و اقامت ایک جیسی تھی اور اس میں دو دفعہ کلمات کو دہرایا گیا ہے۔ جب تمہیں یہ تفصیل معلوم ہوگی تو واضح ہو گیا کہ جن احادیث میں دہری اقامت کا ذکر ہے وہ دلیل بن سکتی ہیں اور اکبری اقامت والی احادیث طرق مختلفہ اور صحیحین میں وارد ہونے کی وجہ سے گو کہ زیادہ صحیح ہیں لیکن دہری اقامت والی احادیث میں ایک زیادہ چیز کا تذکرہ ہے۔ لہذا ان کی طرف رجوع کرنا لازم ہے خاص طور پر اس لئے بھی کہ ان میں آخری زمانہ کا تذکرہ ہے جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں۔

(حدیث نمبر ۵۵) وَأَوَّلُ أَقَامَةٍ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً.

(ترمذی ص ۲۷ جلد اول باب ماجاء فی الترجیع فی الأذان، نسائی، دارمی)

(ترجمہ) حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اُن کو اقامت کے ستر کلمات کی تعلیم دی۔

یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں۔

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. (ترمذی ص ۲۷ جلد اول)
حافظ ابن حجر شافعی الدرایہ ج ۱ ص ۱۱۴ میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو
محدث ابن خزیمہ اور محدث ابن حبان نے صحیح تسلیم کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خواب میں فرشتے سے اذان
واقامت سنی تھی رسول اللہ ﷺ نے اس کی تصویر و تائید فرمائی تھی۔ اس
مرفوع حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں:

(حدیث نمبر ۵۶) فَاذِّنْ مُشْنًى مُشْنًى وَأَقَامْ مُشْنًى مُشْنًى

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۰۶، سنن بیہقی ج ۱ ص ۲۲۰ باب
ما روى في تشبة الاذان والاقامة)

(ترجمہ) کہ اذان دو دو کلمے کہے اور اقامت دو دو کلمے کہے۔

اس کی سند صحیح ہے، محدث ابن دقیق العید الشافعی رحمۃ اللہ علیہ ”الامام“
میں فرماتے ہیں:

وهذا إرجاء الصَّحِيح. کہ اس سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

علامہ ابن حزم طاہری اپنی معروف و مشہور کتاب المحلی ج ۳ ص ۱۵۸ میں
لکھتے ہیں:

وهذا إسنادٌ في غاية الصَّحَّة (نصب الرایۃ ج ۱ ص ۲۶۷)
(ترجمہ) کہ یہ سند انتہائی صحیح ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث میں اذان کا
ذکر ہے۔ اس کے بعد ہے۔

(حدیث نمبر ۵۷) ثُمَّ قَامَ فَقَالَ مِثْلَهَا إِلَّا أَنَّهُ زَادَ بَعْدَ مَا قَالَهُ حَيٍّ
عَلَى الْفَلَاحِ فَذَ قَامَتِ الصَّلَاةُ. الخ

(ابو داؤد ج ۱ ص ۸۲، باب کیف الاذان و مسند احمد)

(ترجمہ) یعنی فرشتہ نے اذان کے کلمات کے برابر اقامت کے کلمات کہے، لیکن حتیٰ علی الفلاح کے بعد قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کا اضافہ کیا۔
حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ بالا فرشتہ والی حدیث ایک اور سند سے یوں مروی ہے۔

(حدیث نمبر ۵۸) اِنَّهٗ رَاىَ الْاَذَانَ مَثْنًى وَ الْاِقَامَةَ مَثْنًى
مَثْنًى قَالَ فَاتَمَّتْ النَّبِيُّ ﷺ فَاخْبَرْتُهُ فَقَالَ عَلِمَهُمْ بِلَا لَا الْخَلَايَا
لِلَامِ يَهْقِي

(ترجمہ) عبداللہ بن زید نے خواب میں اذان کے کلمات دو دو دفعہ اور اقامت کے کلمات دو دو دفعہ سنے، حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں پھر میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ کو اس واقعہ کی اطلاع دی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کلمات کی تعلیم دو۔

اس کی سند صحیح ہے۔ حضرت حافظ ابن حجر شافعی رحمۃ اللہ علیہ الدراریہ ج ۱ ص ۱۱۵ میں فرماتے ہیں: اِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ۔
حضرت انس و تابعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۵۹) اِنْ بَلَالًا كَانَ يُنْشِئُ الْاَذَانَ وَيُنْشِئُ الْاِقَامَةَ۔
(مسند عبدالرزاق، دارقطنی ج ۱ ص ۲۳۲، طحاوی ص ۸۰ جلد اول)
(ترجمہ) حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان اور اقامت کے کلمات دو دو دفعہ کہتے تھے۔

اس کی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن ص ۶۷ طبع ملتان)
حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۶۰) اِنْ بَلَالًا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ يُؤَدِّنُ لِلنَّبِيِّ ﷺ مَثْنًى

مَنْشَى وَيَقِيمُ مَنْشَى مَنْشَى.

(دارقطنی ج ۱ ص ۲۴۲، طبرانی بسند لین، آثار السنن ص ۶۷)
(ترجمہ) حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم ﷺ کے لئے اذان
(کے کلمات) دو دو دفعہ کہتے تھے اور اقامت (کے کلمات بھی) دو دو دفعہ کہتے
تھے۔

حضرت عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۶۱) سَمِعْتُ أَبَا مُحَمَّدٍ يُؤَدِّنُ مَنْشَى مَنْشَى وَيَقِيمُ
مَنْشَى مَنْشَى.

(طحاوی ج ۱ ص ۸۱ بسند حسن، آثار السنن ص ۶۷)
(ترجمہ) یعنی حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان دو دو دفعہ اور
اقامت بھی دو دو دفعہ کہتے تھے۔

حضرت سید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۶۲) سَمِعْتُ بِلَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُؤَدِّنُ مَنْشَى وَيَقِيمُ
مَنْشَى. (طحاوی ج ۱ ص ۸۰ بسند حسن، آثار السنن ص ۶۷)
(ترجمہ) یعنی حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان دو دو دفعہ اور اقامت
بھی دو دو دفعہ کہتے تھے۔

حضرت سلمۃ بن الأكوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں حدیث ہے
کہ۔

(حدیث نمبر ۶۳) يُشَيِّ الْإِقَامَةَ.

(دارقطنی ج ۱ ص ۲۴۱ بسند صحیح، آثار السنن ص ۶۸)
(ترجمہ) حضرت سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اقامت دو دو دفعہ کہتے تھے۔
(حدیث نمبر ۶۴) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى

النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ زُجْلًا قَامَ
وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ عَلَى جَذْمَةٍ خَانِئَةٍ فَأَذَّنَ مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى
وَقَعْدَ قَعْدَةٍ قَالَ فَسَمِعَ ذَلِكَ بِلَالٌ فَقَامَ فَأَذَّنَ مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى وَ
قَعْدَ قَعْدَةٍ .
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۰۳)

(ترجمہ) حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے بیان کیا کہ عبد اللہ بن زید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا ایک شخص دو ہنر چادریں اوڑھے ہوئے ایک دیوار کے ٹکڑے پر کھڑا ہوا اور اس نے اذان و اقامت کہی اور اس نے (شروع کی چار تکبیرات کے علاوہ باقی) کلمات دو دو بار کہے اور (اذان و اقامت کے درمیان) تھوڑی دیر بیٹھا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سنا تو آپ بھی کھڑے ہوئے اور آپ نے بھی اسی طرح اذان و اقامت کہی کہ دونوں میں (شروع کی چار تکبیرات کے علاوہ باقی کلمات کو) دو دو دفعہ کہا اور (اذان و اقامت کے درمیان) تھوڑی دیر بیٹھے۔

ابواب نماز

مسئلہ نمبر ۲۰

جگہ کا پاک ہونا

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

(آیت) وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ.
(۲۶:۲۲)

(ترجمہ) اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لئے پاک رکھنا۔

(حدیث نمبر ۶۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَزْبِلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحِمَامِ وَمَعَاطِنِ الْإِبِلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ.

(ترمذی ج ۱ ص ۸۱)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سات جگہ نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ کوڑے کرکٹ کی جگہ میں، جانور ذبح کرنے کی جگہ میں، قبرستان میں، راستہ چلنے کی جگہ میں، حمام میں، اونٹوں کے بازوے میں اور بیت اللہ کی چھت پر۔

(حدیث نمبر ۶۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ فَقَامَ يَقُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَهْ مَهْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَزِدْمُوهُ دَعْوَةً فَتَرْكُوهُ حَتَّى يَالَ ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ وَلَا الْقَدْرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ

اَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَأَمَرَ زُجَلَاءُ مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءُوا بِذُلُوبٍ مَاءٍ فَشَنُّهُ عَلَيْهِ، (مسلم ج ۱ ص ۱۳۸)

(ترجمہ) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے کہ ایک دیہاتی آیا اور کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنے لگا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسے ڈانٹتے ہوئے کہنے لگے رک جا رک جا۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کا پیشاب نہ روکو۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسے چھوڑ دیا حتیٰ کہ اس نے پیشاب کر لیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے اسے بلا کر فرمایا کہ یہ مسجدیں پیشاب پاخانہ کے لئے نہیں ہوتیں، یہ تو اللہ کے ذکر، نماز اور قرآن کی تلاوت کے لئے ہیں، یا ایسا ہی کچھ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر آپ نے ایک شخص کو حکم دیا وہ پانی کا ایک ڈول بھر کر لے آیا اور پیشاب کی جگہ بہا دیا۔

اس آیت اور دونوں احادیث سے معلوم ہوا نماز کے لئے جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے ورنہ ایسی جگہ نماز نہ ہوگی جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا، اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی نماز کی جگہ کی پاکی کا خوب اہتمام کرتے تھے تبھی تو اس پیشاب کرنے والے کو تنبیہ کرنے لگے۔ مگر حضور ﷺ نے پیشاب روکنے سے بیزاری جتلا ہونے کے بخدا سے نہ روکا پھر بعد میں مسجد کو پانی ڈلوا کر پاک کرایا۔

جبکہ غیر مقلدین کے ہاں جگہ کا پاک ہونا نماز صحیح ہونے کیلئے شرط نہیں

ہے۔

جیسا کہ نواب صدیق حسن خان غیر مقلد لکھتے ہیں:

”طہارت مکان نماز واجب است شرط صحت نماز نیست“

(بدور الابلہ ص ۴۰)

(ترجمہ) نماز کی جگہ کا پاک ہونا واجب ہے نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے

اور نواب نور الحسن خان غیر مقلد لکھتے ہیں:

”طہارت مکان نماز واجب ست نہ شرط صحت نماز

(عرف الجادی ص ۲۱)

(ترجمہ) نماز کی جگہ کا پاک ہونا واجب ہے نہ کہ نماز کے صحیح ہونے کی

شرط ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۱

کپڑوں کا اور بدن کا پاک ہونا نماز کے
صحیح ہونے کے لئے شرط ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَيَا بَنِي آدَمَ فَطَهِّرُوا (۴: ۷۳) اور اپنے کپڑوں کو پاک رکھئے۔

(حدیث نمبر ۶۷۷) عَنْ غَابِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَتْ لَهَا طَمَعَةُ بِنْتُ أَبِي
خُبَيْشٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَطْهَرُ أَذْعُ الصَّلَاةِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا
أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَاعْسِلِي عَنْكَ
الْذَّمَّ وَصَلِّي۔ (بخاری ج ۱ ص ۴۴)

(ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ فاطمہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا بہت ابو جہش نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ
میں تو پاک ہی نہیں ہوتی تو کیا میں نماز پڑھنی چھوڑ دوں۔ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا کہ یہ رگ سے نکلنے والا خون ہے حیض نہیں ہے اس لئے جب حیض کے دن
آئیں تو نماز چھوڑ دے اور جب اندازہ کے مطابق وہ ایام گزر جائیں تو خون کو
دھو اور نماز پڑھ۔

(نوٹ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کا بدن پاک ہونا ضروری ہے۔
(حدیث نمبر ۶۸۸) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ يَصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ ثَوْبَهُ عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا
رَأَى الْقَوْمَ ذَلِكَ الْقَوْمُ أَعَالَهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ

قَالَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى الْفَانِكُمْ بَعَالَكُمْ قَالُوا زَانَاكَ أَلَقَيْتَ نَعْلَيْكَ
فَالْقَيْنَا بَعَالَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ جِبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي
فَأَخْبَرَنِي إِنَّ فِيهِمَا قَذْرًا، الْحَدِيث. (ابو داود ج ۱ ص ۹۵)

(ترجمہ) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نماز پڑھا رہے تھے کہ اچانک
آپ نے اپنی جوتیاں اتار کر بائیں طرف کر دیں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
نے یہ دیکھا تو انہوں نے بھی جوتیاں اتار دیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
نماز سے فارغ ہو کر پوچھا کہ تمہیں جوتیاں اتارنے پر کس چیز نے ابھارا؟
صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو جوتیاں اتارتے دیکھا تو
ہم نے بھی اتار دیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے تو جبریل نے آ کر خبر دی
تھی کہ جوتیوں میں ناپاکی (لگی ہوئی) ہے۔

(نوٹ) نمازی کا لباس بھی پاک ہونا ضروری ہے دیکھئے حضور نے
جوتے پلید ہونے کی وجہ سے اتار دیئے تھے چنانچہ جس نمازی کا کپڑا پلید ہوگا
اس کی نماز بھی درست نہ ہوگی۔

نواب صدیق حسن غیر مقلد لکھتے ہیں:

”وطہارت محمول ولبوس را شرط صحت نماز گردانیدن کما یفتی نیست“

(بدور الاول ص ۳۹)

(ترجمہ) نماز میں اٹھائی ہوئی چیز اور لباس کی طہارت نماز کے صحیح ہونے
کے لئے شرط قرار دینا مناسب نہیں ہے۔

نواب نور الحسن خان غیر مقلد لکھتے ہیں:

”یادر جامعہ ناپاک نماز گزار نمازش صحیح است“۔ (عرف الجادی ص ۲۲)

(ترجمہ) ناپاک کپڑوں میں نماز پڑھی تو اس کی نماز صحیح ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۲

ستر کا ڈھانپنا نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

(آیت) یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا خُذُوْا زِیْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ (۴: ۳۱)

(ترجمہ) اے بنی آدم تم اپنی آرائش کو ہر نماز کے وقت استعمال کرو۔

(حدیث نمبر ۶۹) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ لَا يَقْبَلُ

صَلٰوةُ الْحَائِضِ اِلَّا بِخِمَارٍ (ترمذی ج ۱ ص ۸۶ ابو داؤد ج ۱ ص ۹۳)

(ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا جو ان عورت کی نماز اوڑھنی کے بغیر قبول نہیں ہوتی۔

(حدیث نمبر ۷۰) عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِی قَتَادَةَ عَنْ اَبِیہٗ رَفَعَهُ لَا يَقْبَلُ

اللّٰهُ مِنْ اِمْرَاةٍ صَلَاةً حَتّٰی تُوَارِیَ رِیْثَهَا وَلَا جَارِیةً بَلَغَتْ الْمَحِیْضَ

حَتّٰی تَخْتَبِرَ۔

(اخرجه الطبرانی فی الاوسط بحوالہ الدراریہ ج ۱ ص ۱۲۲)

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے والد سے مروی روایت کرتے

ہیں کہ اللہ تعالیٰ عورت کی نماز اس وقت تک قبول نہیں فرماتے جب تک کہ وہ

اپنی زینت نہ چھپالے اور نہ کسی ایسی لڑکی کی نماز قبول فرماتے ہیں جو کہ بالغ ہو

گئی ہو حتیٰ کہ وہ اوڑھنی اوڑھ لے۔

(فائدہ) ان سب دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر ننگ ڈھانپے نماز

درست نہیں ہوتی۔

لیکن غیر مقلدین کے ہاں عورت کی بغیر ننگ ڈھانپے نماز ہو جاتی ہے

چاہے اکیلی نماز پڑھے یا دوسری عورتوں کے ساتھ یا اپنے خاوند کے ساتھ یا دوسرے محرم رشتے داروں کے ساتھ نماز پڑھے۔

حوالہ کے لئے دیکھئے نواب صدیق حسن خان غیر مقلد لکھتے ہیں۔

”واما آنکہ نماز زن اگر چہ تنہا یا باز ناں یا باشوہر یا دیگر محارم باشد بے ستر تمام عورت صحیح نیست پس غیر مسلم ست“
(بدور الابلہ ص ۳۹)

(ترجمہ) باقی رہی یہ بات کہ عورت کی نماز اگر چہ وہ اکیلی نماز پڑھے یا دوسری عورتوں کے ساتھ یا شوہر کے ساتھ یا دوسرے محرموں کے ساتھ تو پورے ننگ کے ڈھانپنے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی تو یہ بات تسلیم شدہ نہیں ہے۔

(نوٹ) جب عورت کی نماز عورتوں کے ساتھ یا اپنے محرم مردوں کے ساتھ بغیر ننگ ڈھانپنے کے ہو جاتی ہے تو اگر مردنگی حالت میں ایسی ہی عورتوں کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی تو بطریق اولیٰ غیر مقلدوں کے ہاں نماز ہو جاتی ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۲۳

سر ڈھانپنا

نماز کے آداب میں سے یہ ہے کہ پورا لباس پہن کر نماز پڑھے اور سر کو بھی ڈھانپ کر رکھے بلکہ آنحضور ﷺ کی اتباع میں ہر شخص کو عام حالات میں سر ڈھانپ کر رکھنا چاہئے۔ ہاں اگر مجبوری کی وجہ سے نیچے سر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی، لیکن کپڑا ہوتے ہوئے بھی نیچے سر نماز پڑھنا اور نیچے سر دھنا خلاف سنت ہے۔

(حدیث نمبر ۱۷۱۷۱ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُكْبِرُ الْقَبَاحَ (شمائل ترمذی ص ۷۱))

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ اکثر اوقات اپنے سر مبارک کو کپڑے سے ڈھانپ کر رکھتے تھے۔

خود مولانا ثناء اللہ امرتسری غیر مقلد فرماتے ہیں:

صحیح مسنون طریقہ نماز کا وہی ہے جو آنحضور ﷺ سے بالذم ثابت ہوا ہے یعنی بدن پر کپڑے اور سر ڈھکا ہوا ہو پگڑی سے یا ٹوپی سے۔

(ثناء اللہ امرتسری: فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۵۲۵)

نیز مولانا ابوسعید شرف الدین غیر مقلد کہتے ہیں:

(نیچے سر) نماز ادا ہو جائے گی مگر سر ڈھانپنا اچھا ہے۔ آنحضرت ﷺ

نماز میں اکثر عمامہ یا ٹوپی رکھتے تھے..... مگر یہ بعض کا جوشیوہ ہے کہ گھر سے پگڑی یا ٹوپی سر پر رکھ کر آتے ہیں اور ٹوپی یا پگڑی قصد اتار کر نیچے سر نماز پڑھنے کو اپنا شعار بنا رکھا ہے اور پھر اس کو سنت کہتے ہیں بالکل غلط ہے۔ یہ فعل سنت سے ثابت نہیں ہاں اس فعل کو مطلقاً ناجائز بنا بھی بیوقوفی ہے ایسے ہی برہنہ سر کو بلا وجہ شعار بنانا بھی خلاف سنت ہے اور خلاف سنت بے وقوفی ہی تو

ہوتی ہے۔ (شا اللہ امر قسری : فتاویٰ ثنائید ج ۱ ص ۵۲۳)

مولانا غزنوی غیر مقلد فرماتے ہیں:

اگر ننگے سر نماز فیشن کی وجہ سے ہے تو نماز مکروہ ہے اگر خشوع کے لئے ہے تو کعبہ بالصلائی ہے، اسلام میں سوائے احرام کے ننگے سر رہنا خشوع کے لئے نہیں ہے، اگر سستی کی وجہ سے ہے تو منافقین کی عادت ہے، غرض ہر لحاظ سے ناپسندیدہ ہے۔ (فتاویٰ علماء اہل حدیث ج ۴ ص ۲۹۱)

کپڑے یا رومال وغیرہ کو بغیر باندھے یوں ہی لٹکا کر نماز پڑھنا

(حدیث نمبر ۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ السُّدْلِ فِي الصَّلَاةِ .

(ترمذی، ماجاء فی کراہیۃ السدل فی الصلاۃ)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کپڑا وغیرہ لٹکا کر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

(حدیث نمبر ۷۸) نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ السُّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَآنْ يُعْطَى الرَّجُلُ فَاةٌ فِي الصَّلَاةِ

(ابو داؤد ج ۱ ص ۱۱۰، ترمذی ج ۱ ص ۵۰)

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ نے نماز میں سدل سے منع فرمایا ہے اور اس بات سے بھی کہ آدمی نماز میں اپنے منہ کو ڈھانک لے۔

سدل کا مطلب ہے کہ اپنے سر یا کندھے پر رومال و چادر وغیرہ لٹکائے رکھنا اور اس کا ایک سر دوسری طرف نہ پھینکنا یا شیروائی وغیرہ کو کندھے پر ڈال لینا بغیر آستین میں ہاتھ ڈالے ہوئے۔

(نوٹ) آج کل رومال کو بغیر لپیٹے سر پر رکھنے اور اس کے دونوں سروں کو نیچے چھوڑ دینے کا رواج عام ہے اور بعض سونہ ڈھانپ کر نماز پڑھتے ہیں یہ بھی

مکروہ ہے چہرہ کھلا رکھنا چاہئے۔

غیر مقلدین سے نماز کے موضوع پر مناظرہ کی شرائط

اپنی نماز کی شرائط قرآن و حدیث سے ثابت کریں

(۵) فقہ علی مذاہب اربعہ میں چاروں مذاہب سے سب سے پہلے نماز کی شرائط عام فہم ترتیب سے بیان کی گئی ہیں، ہماری نماز کی سات شرائط تعلیم الاسلام ص ۴۴ پر بھی موجود ہیں، ہر اردو خواں خود پڑھ سکتا ہے۔

اس طرح اگر غیر مقلد حضرات اپنی نماز کی سب شرائط سب اردو والوں کے سامنے رکھ دیں تو وہ اپنی نماز کی شرائط قرآن و حدیث سے ہرگز نہ دکھا سکیں گے۔

(۶) سب کو معلوم ہے کہ صحاح ستہ کے مصنفین فقہ کے چاروں اماموں کے بعد ہوئے ہیں لہذا ان کا فرض تھا کہ اگر ان چاروں اماموں کی بیان کردہ شرائط نماز قرآن و حدیث کے خلاف ہیں تو وہ ان غلط شرائط کو حدیث سے رد کرتے، اگر واقعی طور پر ائمہ اربعہ کی بیان کردہ نماز کی شرائط حدیث کے خلاف تھیں تو واقعی ان کا رد کیا ہو گا لہذا اب غیر مقلدین کا فرض ہے کہ وہ صحاح ستہ سے وہ حدیثیں دکھائیں جن کی بنا پر تمام محدثین صحاح ستہ نے ان شرائط کو باطل قرار دیا ہو، اور شرائط نماز لکھنے والوں کو بے دین کہا ہو لیکن وہ ائمہ اربعہ کی بیان کردہ شرائط کا رد ان محدثین سے قیامت تک نہیں دکھا سکیں گے کیونکہ ان محدثین کے نزدیک ائمہ اربعہ کی یہ شرائط قرآن و حدیث کے موافق ہیں۔

غیر مقلدین اپنی نماز کے ارکان اپنی مسلمہ نصائی کتب سے دکھائیں

(۷) سب ائمہ فقہ نے شرائط نماز کے بعد اپنی نماز کے ارکان بیان فرمائے ہیں

ہم رکن کی تعریف اس کے ثبوت کا طریق، اس کے تارک کا حکم، اور تعداد ارکان اپنی مسلمہ نصابی کتب سے دکھا سکتے ہیں۔
(دیکھیے تعلیم الاسلام، ص ۱۲۳ ج ۳)

(۱) یہ سب باتیں اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے دکھائیں۔

(ب) پھر ہماری بیان کردہ رکن کی تعریف، حکم اور ارکان نماز کے غلط ہونے کو حدیث صحیح صریح غیر معارض سے ثابت کریں اور اپنی بیان کردہ تعریف، حکم، ارکان، ایک حدیث سے دکھائیں ماننے والوں کا مشرک و بدعتی ہونا دکھائیں اور لکھ کر دیں کہ نماز کے کسی فرض کو ماننا خواہ وہ شرط ہو یا رکن اور اس پر عمل کرنا بے دینی ہے اور جن احادیث میں فرائض کے حساب وغیرہ کا ذکر ہے ہم ان سب کے منکر ہیں۔

(۸) ہم اہل سنت والجماعت احناف واجب کی تعریف، اس کا طریق ثبوت، اس کے تارک کا حکم، اور واجبات کی تعداد اپنی مسلمہ نصابی کتب سے دکھا سکتے ہیں۔
(تعلیم الاسلام صفحہ ۲۹/۱۲۸ ج ۳)

غیر مقلدین ہماری بیان کردہ واجب اور اس کے تین تعلقات کا اپنے دعویٰ کے مطابق خلاف حدیث ہونا، ثابت کریں۔ نیز قرآن و حدیث سے یہ چاروں چیزیں اپنے دعوے کے مطابق صحیح ثابت کریں۔ یا ان کے قائلین کا بے دین ہونا قرآن و حدیث سے ثابت کریں۔

(۹) ہم احناف ملت مؤکدہ کی تعریف، طریق ثبوت، تارک کا حکم، اور تعداد سنن اپنی نصابی کتب سے دکھا سکتے ہیں۔

(تعلیم الاسلام، ص ۱۳۰ ج ۳)

غیر مقلدین ان چاروں چیزوں کا غلط ہونا قرآن و حدیث سے ثابت کریں۔ پھر صحیح سنتوں کی تعداد، تعریف، طریق ثبوت، قائل و تارک کا حکم، قرآن و حدیث سے ثابت کریں۔

(۱۰) لہذا اس بعد احناف نماز کے مستحبات، تعریف، طریق ثبوت، فاعل و تارک کا حکم، اور تعداد اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے دکھائیں گے۔

(تعلیم الاسلام ص ۱۳۰، ج ۳)

غیر مقلدین ہماری بیان کردہ مستحب کی تعریف، طریق ثبوت، فاعل و تارک کا حکم، اور تعداد کو قرآن و حدیث اور اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے دکھائیں۔

(۱۱) نماز کو مفصلات سے بچانا بھی ضروری ہے۔ اس لئے احناف نماز کے مفصل کی تعریف، حکم، اور تعداد اپنی نصابی مسلمہ کتاب سے دکھائیں گے۔

(تعلیم الاسلام ص ۱۶۷، ج ۳)

غیر مقلدین اس کی تعریف، حکم اور تعداد قرآن و حدیث سے اور اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے دکھائیں۔

(۱۲) پھر احناف مکروہات نماز، مکروہ کی تعریف، طریق ثبوت، حکم اور تعداد اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے دکھائیں۔

(تعلیم الاسلام ص ۱۷۰/۱۶۹، ج ۳)

غیر مقلدین ہماری اس تعریف، طریق ثبوت، حکم، اور تمام مکروہات کو قرآن و حدیث سے غلط ثابت کریں۔ اور مکروہ کی صحیح تعریف، صحیح طریق ثبوت، صحیح حکم اور صحیح تعداد اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے دکھا کر قرآن و حدیث سے دکھائیں۔

ہم نے مذکورہ عنوان ”غیر مقلدین اپنی نماز کی شرائط قرآن و حدیث سے ثابت کریں“ اور دوسرے عنوان ”غیر مقلدین اپنی نماز کے ارکان اپنی مسلمہ نصابی کتب سے دکھائیں گے“ کے تحت جتنی باتیں نقل کی ہیں یہ سب غیر مقلدین کے ساتھ نماز پر مناظرہ کرنے کی شرائط ہیں جن کو اس انداز سے تحریر کرتا ہے اور دوران مناظرہ ان کی پابندی خود بھی کرنی ہے اور غیر مقلد مناظر

سے بھی کرائی ہے۔ اور ان دونوں عنوانات کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس انداز سے مناظرہ کرنے سے وہ اپنی نماز کو قرآن و حدیث سے ثابت کرنے میں ناکام رہتے ہیں ہمارا بارہا کا تجربہ ہے۔

غیر مقلدین سے سوال

اپنی نماز قرآن و حدیث سے ثابت کریں

(۱۳) دورانِ بحث غیر مقلد مناظر اپنے دعویٰ کے مطابق قرآن و حدیث کی پابندی کرے۔ کیونکہ وہ فقہ اور اجماع امت، اقوال ائمہ و فقہاء اور ارشادات صحابہ کرام کا انکار کرتے ہیں اور یہی کہتے رہتے ہیں کہ ہم صرف قرآن و حدیث کو مانتے ہیں ان کے علاوہ کسی چیز کو نہیں مانتے حالانکہ یہ شخص ان کا جھوٹا پردہ پیگنڈہ ہے کیونکہ قرآن و حدیث کا انکار کفر ہے ہماری نماز ہمارا اسلام ہماری فقہ سب قرآن و حدیث اور ان کے متعلقات صحابہ کے اقوال اور فتاویٰ وغیرہ سے مأخوذ ہیں بہر حال ان کے پروپیگنڈہ کے مطابق غیر مقلدین کے مناظر پر لازمی ہے کہ وہ کوئی ایسا نام استعمال نہ کرے جو قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہو۔ یعنی اصول فقہ، اصول حدیث، اصول تفسیر، اسماء الرجال اصول جرح و تعدیل پیش کرے گا جنہیں اہلِ فہم نے صرف قرآن کی آیات و احادیث سے لکھا ہو۔

(۱۴) اگر غیر مقلد مناظر اپنا نام۔ اپنی نماز کے شرائط، ارکان، سنن، مستحبات، مکروہات، مفسدات اور احکام اپنی مسلمہ نصابی کتاب اور صرف قرآن و حدیث سے ثابت کرنے سے عاجز رہا، تو اسے لکھ کر دینا ہوگا کہ میں اپنی نماز کی تفصیل اپنی مسلمہ نصابی کتاب اور قرآن و حدیث سے ثابت کرنے سے عاجز رہا ہوں۔

اور اپنے دعویٰ عمل بالقرآن والحدیث میں بالکل جھوٹا ثابت ہو گیا ہوں۔ اسی طرح احناف کی نماز کی شرائط، ارکان، سنن، مستحبات، مکروہات، مفسدات اور ان کی تعریفات و احکام کو خلاف قرآن و حدیث ثابت کرنے سے عاجز رہا ہوں اور اس دعویٰ میں بالکل جھوٹا ثابت ہوا ہوں کہ حنفی نماز قرآن و حدیث کے خلاف ہے۔ جب اپنی مسلمہ نصابی کتاب سے اپنی نماز کی تفصیل بتانے سے غیر مقلدین عاجز رہیں تو ان کی عملی نماز پر بات شروع ہوگی اور وہ ہر جواب حدیث صحیح، صریح، غیر معارض سے دیں گے۔

مسئلہ نمبر ۲۴

مفوں کی درستی میں کندھے سے کندھا
ملانا سنت ہے نہ کہ قدم سے قدم

(حدیث نمبر ۷۴) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
اقْبِمُوا الصُّفُوفَ وَخَازُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ وَسُدُّوا الْخَلَلَ
وَلْيَنْوَأَ بَأْيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا فُرُجَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ
صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ.

(مشکوٰۃ ج ۱ ص ۹۹، ابو داود ج ۱ ص ۹۷)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مفوں کو قائم کرو، کندھوں کو برابر کرو، خالی
جگہوں کو پُر کرو اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جاؤ شیطان کے لئے
صف میں خالی جگہ نہ چھوڑو، جس نے صف کو ملایا اللہ اسے ملائیں گے اور جس
نے صف کو کاٹا اللہ اسے کاٹ دیں گے۔

(حدیث نمبر ۷۵) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يَتَخَلَّلُ الصَّفَّ مِنْ نَاحِيَةٍ إِلَى نَاحِيَةٍ يَمْسَحُ صُدُورَنَا
وَمَنَاكِبَنَا وَيَقُولُ لَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصُّفُوفِ الْأُولَى.

(ابو داود ج ۱ ص ۹۷)

(ترجمہ) حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ صف کے اندر آتے تھے ادھر ادھر سے اور ہمارے سینوں اور کندھوں کو برابر کرتے تھے اور فرماتے تھے آگے پیچھے مت ہو ورنہ تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے اور فرماتے تھے اللہ جل جلالہ اپنی رحمت بھیجتے ہیں اور فرشتے دعاءِ رحمت کرتے ہیں پہلی صفوں والوں کے لئے۔

(حدیث نمبر ۶۷۷) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَجْهِهِ فَقَالَ اأَلِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاثَوْا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي. (بخاری ج ۱ ص ۱۰۰)

(ترجمہ) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز کی تکبیر ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا دیکھو صفوں کو برابر رکھو اور مل کر کھڑے ہو بلاشبہ میں تمہیں اپنی پشت پیچھے سے دیکھتا ہوں۔

(فائدہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نمازیوں کو اپنی پشت کے پیچھے دیکھنا بطور معجزہ کے تھا نہ کہ بطور حاضر ناظر ہونے کے جیسا کہ بعض لوگوں کا اس کا وہم ہو گیا ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۵

نیت

نیت دل کا ارادہ ہے نماز پڑھنے سے پہلے متعین کرے کہ نماز فرض ہے یا سنت، باجماعت ہے یا علیحدہ، کتنی رکعات ہیں اور پانچ نمازوں میں سے کون سی نماز ہے؟ بس دل ہی دل میں ان امور کی تعیین کافی ہے لیکن اگر کسی کو وساوس آتے ہوں اور وہ نماز شروع کر کے توڑ دیتا ہو یا نماز کے خشوع و خضوع اور دھیان میں کمی آتی ہو اس خیال سے کہ کہیں نیت میں غلطی تو نہیں ہوگئی؟ اس کے لئے بہتر ہے کہ وہ زبان سے بھی یہ کلمات دہرا لے۔

ارشادِ ربانی ہے:

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ. (سورة البينة: ۵)
اور وہ لوگ ہمیں حکم دیئے گئے مگر اسی بات کا کہ اللہ کی عبادت کریں، اس کے لئے دین کو خالص کرتے ہوئے۔

(حدیث نمبر ۷) عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ الحديث.

(بخاری: کیف کان بدء الوحي)

(ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تمام اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔

(۱) نیت کے وقت دل میں، وقت، نماز، سنت، فرض وغیرہ کن کن امور کا

ارادہ کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲۶

تکبیر تحریر یہ کہتے ہوئے دونوں ہاتھ کاٹوں
تک اٹھانا سنت ہے

تکبیر تحریر میں دونوں ہاتھوں کو کانوں کی لوتک اٹھانا چاہئے جیسا کہ حضور ﷺ اٹھاتے تھے۔ اس طور پر کہ پتھلیاں اور انگلیاں قبلہ رخ رہیں اور انگوٹھے کانوں کی لو کے بالمقابل ہوں۔

(حدیث نمبر ۷۸) عَنْ التَّوَّابِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَثُرَ لِفَتْحِ الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَكُونُ إِنَّهَا مِائَةُ قَرِيْبًا مِنْ شَحْمَتَيْ أُذُنَيْهِ. (طحاوی. رفع الیدین فی افتتاح الصلوة)

(ترجمہ) حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ آپ جب نماز شروع کرنے کی تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ دونوں انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر ہو جاتے۔

(حدیث نمبر ۷۹) يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا.

(ترمذی: نشر الاصابع عند التكبير)

وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ عَنْ قَعَادَةَ أَنَّهُ رَأَى نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ حَتَّى يُخَافِي بَيْنَهُمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ.

(مسلم: استحباب رفع الیدین حذو المنکبین)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو ہاتھوں کو اچھی طرح اٹھاتے اور صحیح مسلم میں

حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اللہ کے نبی کو دیکھا وہ ہاتھوں کو کانوں کی لوٹک اٹھاتے تھے۔

(حدیث نمبر ۸۰) عَنْ النُّوَّاءِ بْنِ غَازِبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَثُرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى نَرَى إِبْهَامَيْهِ قَرِيبًا مِنْ أُذُنَيْهِ.

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۳)

(ترجمہ) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جب تکبیر (تحریر) کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اس قدر اٹھاتے کہ ہم آپ کے دونوں انگوٹھے کانوں کے قریب دیکھتے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۸۱) إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى مَنِكَبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ.

(بخاری صفحہ ۱۰۲ جلد اول، مسلم ص ۱۶۸ جلد اول، مشکوٰۃ ص ۷۵)

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کندھوں کے برابر بلند فرماتے۔

(حدیث نمبر ۸۲) عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا كَثُرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَ لِي رِوَايَةٌ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ.

(ترجمہ) مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اللہ اکبر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ بلند کرتے یہاں تک کہ انہیں اپنے دونوں کانوں کے بالمقابل لے آتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ انہیں اپنے دونوں کانوں کی لوٹکے برابر لے آتے۔

(حدیث نمبر ۸۳) عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ لَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتَا بِجَنَائِلِ مَنْكَبَيْهِ وَ خَاذِيَ بِأُيْهِمَا

مِنْهُ أَذْنِيهِ ثُمَّ كَبَّرَ (ابو داود ج ۱ ص ۱۲۱)
 (ترجمہ) وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے
 رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو اپنے
 دونوں ہاتھوں کو اٹھایا یہاں تک کہ وہ آپ ﷺ کے دونوں کندھوں کے مقابل
 میں آ گئے۔ اور آپ کے دونوں انگوٹھے آپ کے دونوں کانوں کے برابر آ گئے
 ۔ پھر آپ ﷺ نے اللہ اکبر کہا۔

وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہی ایک دوسری روایت میں ہے۔
 (حدیث نمبر ۸۴) قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ
 رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَئِذٍ أَذْنِيهِ قَالَ ثُمَّ أَتَيْنَهُمْ فَرَأَيْنَهُمْ يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَى
 صُدُورِهِمْ فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَ عَلَيْهِمْ بَرَانِسٌ وَ اُخْمِسِيَّةٌ.

(ابو داود ج ۱ ص ۱۲۱)
 (ترجمہ) میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز شروع کرتے وقت دیکھا کہ
 آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کانوں کی لو تک اٹھائے پھر (کچھ
 عرصہ بعد) میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس آیا تو میں نے دیکھا کہ وہ
 نماز کے شروع میں اپنے ہاتھوں کو اپنے سینوں تک اٹھاتے ہیں جبکہ ان پر گرم
 کپڑے اور چادریں تھیں۔

اس حدیث سے پتہ چلا کہ اگر (سردی وغیرہ کے موسم میں) ہاتھ چادر
 میں لپٹے ہوئے ہوں تو ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھانے کی گنجائش ہے۔ جیسا کہ
 صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کیا تھا۔ لیکن جب چادر وغیرہ میں لپٹے ہوئے
 نہ ہوں تو ہاتھوں کو کانوں کی لو تک اٹھانا چاہئے جیسا کہ حضور ﷺ کے عمل سے
 ثابت ہے۔

غیر مقلدین حضرات سے سوالات

(۱۵) آیت قرآن و ذکر اسم ربہ فصلی اور آیت و ربک فکبر کا تعلق نماز سے ہے یا نہیں۔

(۱۶) ان دونوں آیات کے مطابق کوئی اللہ اکبر کے بجائے اللہ اجل، اللہ اعظم کہہ لے تو آیات کے موافق ہے یا مخالف۔

(۱۷) نماز کے شروع میں لفظ اللہ اکبر کہنا فرض ہے یا واجب یا سنت۔ یہ حکم صریح حدیث میں دکھائیں۔

(۱۸) تکبیر تحریمہ، منفرد اور مقتدی ہمیشہ آہستہ آواز سے کہتے ہیں یہ کس حدیث میں ہے۔

(۱۹) تکبیر تحریمہ امام ہمیشہ بلند آواز سے کہتا ہے۔ اس کی حدیث بتائیں۔

(۲۰) تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین احادیث سے ثابت ہے، مگر اس کا یہ حکم کہ یہ سنت مؤکدہ ہے یہ حدیث سے ثابت ہے یا اجماع سے۔

(۲۱) ہاتھوں کی ہتھیلیاں قبلہ رخ رکھنے کی حدیث عمیر بن عمران کی وجہ سے ضعیف ہے (مجمع الزوائد، ص ۱۰۲-۲۵) لیکن آپ کا عمل اسی پر ہے۔

(۲۲) انگلیاں کھلی اور کشادہ رکھیں (ترمذی) آپ کا عمل اسی پر ہے جبکہ محدث عظیم امام ابن ابی حاتم اس کو کہتے ہیں کہ یہ حدیث باطل ہے

(کتاب العلل ابن ابی حاتم، ص ۱۶۳ ج ۱)

(۲۳) مرد کندھوں تک، عورت سینے تک ہاتھ اٹھائے یہ حدیث طبرانی شریف میں ہے۔ آپ کا عمل اس کے خلاف ہے اور محض قیاس پر ہے۔

(۲۴) حضرت وائل بن حجر کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر باندھتے تھے۔ جیسا کہ مسلم، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ، مسند احمد، ابوداؤد طیالسی، اور ابن حبان میں ہے حدیث کی ان سات

کتابوں میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کا لفظ نہیں ہے۔ صرف ابن خزیمہ میں ہے۔ جس کا راوی مؤمل بن اسماعیل ضعیف ہے اور اسی منکر و مردود روایت پر آپ کا عمل ہے اور سات مذکورہ کتب کی حدیث کے خلاف ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۷

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا

حالت قیام میں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھنا مسنون ہے

(حدیث نمبر ۸۵) عَنْ أَبِي جُعَيْفَةَ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ مِنَ السُّنَّةِ وَضْعُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ.

(ابو داؤد نسخۃ ابن الاعرابی ج ۱ ص ۲۸۰ بیہقی ج ۲ ص ۳۱، مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۱، دارللمطبع ج ۱ ص ۲۸۶) (ترجمہ) حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نماز میں ہتھیلی پر ہتھیلی ناف کے نیچے رکھنا مسنون ہے۔

(حدیث نمبر ۸۶) عَنْ أَنَسٍ قَالَ ثَلَاثٌ مِنْ أَخْلَاقِ النَّبِیِّ تَعْجِلُ الْإِفْطَارَ وَتَأَخِّرُ السُّحُورَ وَوَضْعُ الْيَدِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ.

(الجوہر النقی : باب وضع الیدین علی الصدر) (ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں آنحضور ﷺ کے اخلاق نبوت میں سے ہیں۔

- ۱۔ وقت ہونے پر جلد افطاری کر لینا۔
 - ۲۔ سحری آخری وقت میں کھانا۔
 - ۳۔ نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھنا۔
- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۸۷۷) عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ بْنِ حُجْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰)

(ترجمہ) علقمہ بن وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھتے ناف کے نیچے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ (آمار السنن ص ۹۰)

یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے متعدد نسخوں میں ہے۔ محدث قاسم بن قطلوبغا رحمۃ اللہ علیہ تخریج احادیث الاختیار شرح المختار میں فرماتے ہیں۔

هَذَا سَنَدٌ جَيِّدٌ كَمَا يَهْدِيهِ سَنَدُهُ.

محدث ابوالطیب المدنی رحمۃ اللہ علیہ شرح ترمذی میں لکھتے ہیں۔

هَذَا حَدِيثٌ قَوِيٌّ مِنْ خِيَتِ السَّنَدِ.

کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے قوی ہے۔

شیخ محمد عابد السندی المدنی رحمۃ اللہ علیہ طوابع الانوار شرح درمختار میں فرماتے ہیں۔

رِجَالُهُ ثِقَاتٌ

کہ اس حدیث کے راوی ثقہ (قابل اعتماد) ہیں۔

الغرض ان ائمہ محدثین نے اس حدیث کی توثیق کی ہے۔

(بذل المحمود شرح ابوداؤد ج ۲ ص ۲۳، تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی ص ۲۱۳ جلد اول، آمار السنن ص ۹۰)

عَنِ الْحُجَّاجِ بْنِ خُسَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَجَلَنْزٍ أَوْسَأَلْتُهُ قَالَ قُلْتُ كَيْفَ أَضَعُ قَالَ يَضَعُ بَاطِنُ كَفِّ يَمِينِهِ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ

شمالہ و يجعلهما أسفل من الشرة

(ابن ابی شیبہ)

(ترجمہ) حجاج بن حسان رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابو مجلہ سے سوال کیا کہ ہاتھ کہاں رکھوں؟ انہوں نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والا دائیں ہاتھ کی تھیلی بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے کرے۔

عن ابراهيم قال يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت الشرة.

(ابن ابی شیبہ)

حضرت ابراہیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ نماز پڑھنے والا، نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے ناف کے نیچے۔

یہ ساری حدیثیں صحیح الاسناد ہیں، اس کے بالمقابل وہ حدیثیں جن میں ہاتھ سینے پر باندھنے یا ناف کے اوپر باندھنے کا تذکرہ ہے، وہ سب کی سب ضعیف اور غیر محفوظ ہیں۔

تفصیل کے لئے دیکھئے آثار السنن الجزء الاول ص ۶۴ تا ص ۷۱ ابن قدامہ مقدسی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

(حدیث نمبر ۸۸) وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ أَبِي بَجَلَزٍ وَ النُّعْمَانِ وَ الثَّوْرِيِّ وَ إِسْحَاقَ لِمَارُوفٍ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ مِنَ السُّنَنِ وَ ضَعُ الْيَمِينِ عَلَى الشَّمَالِ تَحْتَ الشُّرَّةِ زَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ هَذَا يَنْصَرِفُ إِلَى سُنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ.

(المعنى ج ۱ ص ۷۲)

(ترجمہ) ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی روایت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو مجلہ رحمۃ اللہ علیہ، ابراہیم حنفی رحمۃ اللہ علیہ، سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور الحنفی بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ

سے مروی ہے۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سنت میں سے ہے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا ناف کے نیچے، روایت کیا اس حدیث کو امام احمد بن حنبل اور ابو داؤد نے، اور سنت سے مراد حضور ﷺ کی سنت ہے۔

غیر مقلدین سے سوالات

(۲۵) غیر مقلدین کے فتاویٰ ثنائیہ ص ۵۳۳ ج ۱ اور فتاویٰ علمائے حدیث، ص ۹۵ ج ۳ پر آیت قرآنی فصل لربک وانحو سے نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنے پر دلیل لی ہے جب کہ صحیح احادیث اور امت کا اجماع ہے کہ وانحو سے قربانی مراد ہے۔ احادیث صحیحہ اور اجماع امت کے خلاف قرآن کے معنی کرنا ثواب کا کام ہے؟

(۲۶) اگر غیر مقلد یہ کہیں کہ ہم دونوں معنی لیتے ہیں، قربانی کرنا بھی، اور سینے پر ہاتھ باندھنا بھی تو جواب یہ ہے کہ دونوں معنی نہیں لئے جاسکتے ایک کے ماننے سے دوسرے معنی کا انکار لازم آتا ہے کیونکہ جس وقت آدمی نماز پڑھ رہا ہو گا اس وقت قربانی نہیں کر سکتا اور اگر قربانی کرے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ لہذا یہ تاویل درست نہیں ہے۔

(۲۷) فتاویٰ ثنائیہ صفحہ ۴۴۳ ج ۱۔ اور فتاویٰ علمائے حدیث صفحہ ۹۱ ج ۳ پر لکھا ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھنے کی روایات بخاری۔ مسلم میں ہیں، حالانکہ بخاری و مسلم میں ایسی کوئی ایک روایت بھی نہیں ہے۔

(۲۸) مولانا نور حسین گھر جاکھی غیر مقلد نے لکھا ہے کہ، حضرت وائلؓ کی رفع یدین والی مسلم، ابن ماجہ، دارقطنی، دارمی، ابو داؤد، جزہ بخاری، مسند احمد، مشکوٰۃ کی حدیث میں سینے پر ہاتھ باندھنے کا لفظ ہے۔ (اثبات رفع الیدین ص ۱۹) حالانکہ ان میں سے کسی ایک کتاب میں بھی یہ لفظ نہیں ہے۔

(۲۹) مولوی محمد یوسف جے پوری غیر مقلد حقیقۃ الفقہ صفحہ ۱۹۳ پر لکھتے ہیں کہ

سینے پر ہاتھ باندھنے کی حدیث باتفاق ائمہ محدثین (صحیح ہے) بحوالہ ہدایہ صفحہ ۳۵۰ ج ۱، شرح الوقایہ صفحہ ۹۳ حالانکہ یہ بات ان دونوں کتابوں میں نہیں ہے۔

(۳۰) مولوی محمد یوسف جنے پوری یہ بھی لکھتے ہیں کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی احادیث باتفاق ائمہ محدثین ضعیف ہیں ہدایہ صفحہ ۳۵۰ ج ۱، یہ بھی بالکل جھوٹ ہے (ہدایہ میں یہ بات بھی کہی نہیں ہے)۔ غیر مقلدین پر لازم ہے کہ نمبر ۱۶، نمبر ۱۷ کی ہدایہ اور شرح الوقایہ کے متن کی اصلی عربی عبارات تحریر کریں تاکہ اپنے دامن کو کذب سے بری کریں کیونکہ ہدایہ اور شرح الوقایہ میں یہ باتیں کسی جگہ پر لکھی ہوئی نہیں ہیں۔

(۳۱) غیر مقلدین نے فتاویٰ ثنائیہ صفحہ ۳۴۲ ج ۱، پر ابن خزیمہ کی ضعیف سند کی بجائے صحیح مسلم کی ایک سند جوڑ دی ہے جو نبی کی حدیث کے بارے میں بہت بڑا دھوکا ہے۔

(۳۲) سب انبیاء کا ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا (مسند زید اور محلی ابن حزم میں حضرت علیؓ، حضرت عائشہؓ، اور حضرت انسؓ سے منقول ہے) اور آنحضرتؐ کا ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا (مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ کراچی صفحہ ۳۹۰ ج ۱) اور اس کا سنت ہونا مسند احمد میں مذکور ہے۔ مگر صرف احناف کی ضد سے غیر مقلدین ان احادیث پر عمل نہیں کرتے نہ ان کو ضد سے باز رکھے اور حدیث پر صحیح معنوں میں عمل کرنے والے نہ۔

(۳۳) علماء کرام کا اجماع و اتفاق ہے کہ عورتیں نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھیں (السعایہ صفحہ ۱۵۶ ج ۲) لیکن غیر مقلد پوری اس مسئلہ میں پوری امت کے خلاف کرتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲۸

افضل ثناء

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

فَافْضَلُ أَنْوَاعِ الْإِسْتِغْنَاكِ مَا كَانَ ثَنَاءً مُخَصَّصًا.

"سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى

جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ" (ابن تیمیہ "قاعدة فی انواع الاستغناح ص ۲۸)

(ترجمہ) نماز کے شروع میں سب سے بہتر پڑھی جانے والی چیز وہ ہے

جو محض ثناء ہی ثناء ہو اور وہ ہے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ

اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ.

(حدیث نمبر ۸۹) قَالَ الشُّوْكَانِيُّ، قَالَ الْمُصَنِّفُ وَ جَهَّزِهِ

غَمْرٌ أَخْبَانَا بِمُخَضَّرٍ مِنَ الصُّحَابَةِ لِيَتَعَلَّمُوا النَّاسُ مَعَ أَنَّ الشُّنَّةَ

إِخْفَاءٌ بَدُلَ عَلَى أَنَّهُ الْأَفْضَلُ وَ أَنَّهُ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُدَاوِمُ

عَلَيْهِ غَالِبًا. (نبیل الاوطار ج ۲ ص ۲۱۲)

(ترجمہ) علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مصنف نے کہا:

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ کی موجودگی میں کبھی کبھی بلند آواز سے ثناء پڑھ

لیتے تاکہ لوگوں کو اس کا پتہ چل جائے باوجودیکہ اس کو آہستہ آواز سے پڑھنا

ہی مسنون ہے اور یہ عمل ولایت کرتا ہے کہ یہی ثناء پڑھنا افضل ہے اور یہی وہ

ثناء ہے جس کو نبی اکرم ﷺ اکثر پڑھا کرتے تھے۔

(فائدہ) جبکہ غیر مقلد اس کی ضد میں ثناء کی جگہ اللھم باعد بینی.....

پڑھتے ہیں۔

غیر مقلدین سے سوالات

(۳۴) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بحالت امامت بلند آواز سے ثناء پڑھنا؟ نسائی مترجم صفحہ ۳۵۶۔ ج ۱ میں اور حضرت عمر کا امام بن کر بلند آواز سے پڑھنا، مسلم اردو صفحہ ۲۶ ج ۲ میں ہے غیر مقلدین کس حدیث کی بناء پر ان پر عمل نہیں کرتے؟

(۳۵) مقتدی کا بلند آواز سے ثناء پڑھنا، نسائی مترجم صفحہ ۳۰۰ ج ۱ پر ثابت ہے، غیر مقلدین اس کے خلاف کس حدیث پر عمل کرتے ہیں؟
(۳۶) اکیلے نمازی کا ثناء آہستہ پڑھنا جیسا کہ غیر مقلدین کا عمل ہے، کس حدیث میں ہے؟

(۳۷) آنحضرتؐ کے بعد خلفاء راشدین میں سے کسی نے بھی سبحانک اللہم الخ علاوہ فرضوں اور سنتوں میں ثناء نہیں پڑھی۔ معلوم ہوا کہ سنت قائمہ (ثابتہ) یہی ہے۔ مگر غیر مقلدین اس کو سنت قائمہ نہیں سمجھتے۔ بلکہ حضورؐ اور خلفائے راشدین کے عمل کے خلاف کرتے ہیں۔

(۳۸) اگر ثناء نماز میں جان بوجھ کر نہ پڑھے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ جواب صریح حدیث سے دیں۔

(۳۹) اگر بھول کر ثناء کی جگہ التحیات پڑھ لیا تو سجدہ سہولازم ہوگا یا نہیں؟ جواب صریح حدیث سے دیں۔

(۴۰) ثنا میں جل ثناؤک کے الفاظ احادیث مشہورہ میں نہیں ہیں اس لئے فرائض میں نہ پڑھے (ہدایہ صفحہ ۶۶ ج ۱) ہاں مسند الفردوس مطبوعہ عباس الباز مکہ مکرمہ ص ۲۱۵ ج ۱ حدیث نمبر ۸۱۹ میں ہیں۔ غیر مقلدین جنازہ میں سبحانک اللہم پڑھنا حدیث سے ہمیں دکھادیں جل ثناؤک ہم سے دیکھ لیں۔

مسئلہ نمبر ۲۹

تکبیر تحریمہ کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ
پڑھنا مسنون ہے

امام ہو یا مقتدی، اللہ اکبر کہہ کر ناف کے نیچے ہاتھ باندھے پھر آہستہ آواز سے یہ ثناء پڑھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى
جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

(ترجمہ) اے اللہ تو شریکوں سے پاک ہے، بے عیب ہے، تیری تعریف کرتا ہوں، تیرے نام میں بڑی برکت ہے، تیری شان سب سے اونچی ہے، اور تیرے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں۔

ارشادِ ربانی ہے۔

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (الطور ۴۸)

(ترجمہ) اور اٹھتے وقت اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کریں۔

حضرت ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ ثناء پڑھا کرو۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔

(ابن الجوزی: زاد المسیر ج ۸ ص ۶۰)

(حدیث نمبر ۹۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَخْهَرُ بِهِؤُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔

(مسلم ، حجة من قال لا يجهر بالبسملة)

رَوَاهُ الدَّارُ قُطْنِي وَفِيهِ يُسَمِعُنَا وَيُعَلِّمُنَا.

قَالَ الْمُنْذِرِيُّ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْكَلَامُ مِنْ عَمْرِو مَرْفُوعًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ الدَّارُ قُطْنِي وَهُوَ الصَّحِيحُ .

(عون المعبود ج ۲ ص ۴۷۹)

(ترجمہ) حضرت عبدہ سے منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (لوگوں کو تعلیم کے لئے) ان کلمات کو بلند آواز سے پڑھتے تھے۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ.

دار اقطنی کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمیں سکھانے اور بتانے کے لئے سناتے تھے۔ منذری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ثناء حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً بھی منقول ہے (کہ حضور ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے اور یہی ثناء پڑھتے تھے) دار اقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہی صحیح ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۹۱) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ.

(رواہ الطبرانی فی الاوسط ورجالہ موثقون، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۰۷)
(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے، تو تکبیر کہتے، پھر یہ دُعا پڑھتے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

اے اللہ! میں آپ کی تسبیح و تحمید کہتا ہوں آپ کا نام بابرکت ہے اور آپ

کی بزرگی برتر ہے اور آپ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں ہے۔

اس کی سند قوی ہے۔

(معنی ابن قدامة حلی ج ۱ ص ۵۱۸، دالوقطنی ج ۱ ص ۱۱۳،
نصب الروایة ص ۳۲۰ جلد اولی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۹۲) كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَاتٍ
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ
وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ.

(ترمذی ج ۱ ص ۳۳، ابوداؤد ج ۱ ص ۱۲۰، ابن ماجہ ص ۸۵
ونسائی ج ۱ ص ۱۳۳ عن ابی سعید)

(ترجمہ) نبی اکرم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو یہ دعا پڑھتے:

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى
جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ.

ابوداؤد کی سند حسن ہے۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۷۸، طبعی)

عمل صحابہ رضی اللہ عنہم

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہی منقول ہے حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ،
حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت امیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے۔ (ترمذی: ما یقول عند افتتاح الصلوة)

علامہ شوکانی فرماتے ہیں کہ سعید بن منصور نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے کہ
حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی یہی ثناء پڑھا کرتے تھے۔ دالوقطنی نے
حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن الحداد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہی نقل کیا ہے۔ (شوکانی: نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۱۱)

مسئلہ نمبر ۳۰

تعوذ اور تسمیہ کا آہستہ پڑھنا

تعوذ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کو اور تسمیہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ کو کہتے ہیں۔

امام آہستہ آواز سے تعوذ تسمیہ پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں۔
حضور اکرم ﷺ کی سنت اور حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل تسمیہ بلند آواز سے پڑھنے کا نہیں تھا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔
(حدیث نمبر ۹۳) قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ وَأَبْنَىٰ بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ.

(بخاری ج ۱ ص ۱۰۳، مسلم ج ۱ ص ۱۷۲)
(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی میں نے ان میں سے کسی کو (زور سے) بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے نہیں سنا۔

(حدیث نمبر ۹۴) غَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يُخْفِي بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ.

(جامع المسانید ج ۱ ص ۳۴۷)
(ترجمہ) حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ پڑھا کرتے تھے۔

خلفاء راشدین دیگر صحابہ و تابعین کا عمل

(حدیث نمبر ۹۵) ثَمَانُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يُجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالْعَوْدِ وَلَا بِالتَّأْمِينِ. (طحاوی ص ۱۲۰ جلد اول)

(ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اور نعوذ اور آمین جہر سے نہیں کہتے تھے۔

قَالَ التِّرْمِذِيُّ، وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٌ وَ عُمَرُ وَ عُثْمَانُ وَ عَلِيُّ وَ غَيْرُهُمْ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ التَّابِعِينَ وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَ ابْنُ الْمُبَارَكِ، وَاحْمَدُ وَاسْحَاقُ لَا يَزَوْنِ أَنْ يُجْهَرَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالُوا وَيَقُولُهَا فِي نَفْسِهِ.

(ترمذی) ماجاء فی ترک الجہر بِبِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(ترجمہ) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے جمہور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل بھی یہی تھا۔ جن میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے صحابہ بھی ہیں اور ان کے بعد تابعین کا بھی یہی مسلک تھا۔ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ، ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ، اسحاق رحمۃ اللہ علیہ۔ یہ سب کے سب تسمیہ اونچی پڑھنے کے قائل نہ تھے۔ بلکہ آہستہ پڑھی جائے۔

مسئلہ نمبر ۳۱

دوسری رکعت میں ثناء اور تعوذ نہیں ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔
 (حدیث نمبر ۹۶) کان رسول اللہ ﷺ اذا نهض من الركعة الثانية، استفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين ولم يسكت.
 (مسلم ج ۱ ص ۲۱۹ باب ما يقال بين تكبيرة الاحرام والقراءة، مشکوٰۃ ص ۷۸)
 (ترجمہ) رسول اکرم ﷺ جب دوسری رکعت کے لئے اٹھتے تو، الحمد للہ رب العالمین سے قراءت شروع فرما دیتے تھے (اور ثناء وغیرہ کے لئے) خاموشی اختیار نہیں فرماتے تھے۔

غیر مقلدین سے سوالات

(۳۱) آنحضرتؐ قرأت سے قبل اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھتے تھے۔
 (عبدالرزاق ص ۸۶ ج ۲)

آپؐ کے بعد حضرت عمرؓ بھی یہی پڑھتے تھے۔ (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۲۳)
 یہی سنت قائم ہے، دوسرے صیغوں پر عمل باقی نہ رہا۔ اسلئے احناف بھی تعوذ پڑھتے ہیں۔

(۳۲) تعوذ کا منفرد امام، مقتدی کیلئے آہستہ آہستہ پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کسی حدیث میں نہیں ہے اس لئے غیر مقلدین اس کو نماز میں کس حدیث کی بنا پر آہستہ پڑھتے ہیں۔

(۳۳) تعوذ فرض ہے یا سنت؟ اگر کوئی نہ پڑھے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟
 جواب بحوالہ حدیث دیں۔

(۳۳) امام کاہنم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ پڑھنا صحیح احادیث میں ہے۔
(مسلم صفحہ ۸۲ ج ۱۸ مسند احمد صفحہ ۱۱۳ ج ۳)

اور امام کاہنم کا بلند آواز سے تسمیہ پڑھنا بدعت ہے (قرنوی) صفحہ ۶۲ غیر مقلدین حضرات یہاں پر بھی سنت کے خلاف عمل کرتے ہیں۔

(۳۵) اکیلے نمازی کا بسم اللہ شریف آہستہ پڑھنا کس حدیث سے ثابت ہے؟

(۳۶) نسائی مترجم صفحہ ۳۰۸ ج ۱ کی ترویج سے ظاہر ہے کہ جان بوجھ کر بھی نماز میں یہ بسم اللہ نہ پڑھے تو نماز درست ہے۔

(۳۷) شیخ ناصر البانی غیر مقلد لکھتے ہیں کہ ہر رکعت تہجد سے شروع کرو۔
(صلوۃ التہجد صفحہ ۱۳۷)

یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کس حدیث سے ثابت ہے؟

مسئلہ نمبر ۳۲

فاتحہ خلف الامام

قراءت خلف الامام اور قرآن کریم:

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

(آیت) وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔
(پارہ ۹، اعراف ۳)

(ترجمہ) اور جب قرآن کریم پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رہو اور چپ رہو۔ تاکہ تم پر رحم ہو۔

جمہور اہل اسلام کا بیان ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسئلہ قراءت خلف الامام پر روشنی ڈالی ہے کہ جب امام قرآن کریم کی قراءت کر رہا ہو تو اس وقت مقتدیوں کا وظیفہ صرف یہ ہے کہ نہایت توجہ کے ساتھ اس کی طرف کان لگائے رہیں اور خود خاموش رہیں۔ امام کا وظیفہ قراءت کرنا اور مقتدیوں کا وظیفہ خاموشی کے ساتھ توجہ کرنا ہے اور ان کو استماع اور انصات کے علاوہ قراءت کی مطلقاً گنجائش نہیں ہے۔ اس میں شک نہیں کہ الحمد سے لے کر وہ الناس تک سب قرآن ہے۔ لیکن قرآن کریم، صحیح احادیث، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین رحمۃ اللہ علیہم کے اقوال کی روشنی میں دیکھنا یہ ہے کہ قرآن کا خاص اطلاق کسی سورت پر ہوا ہے؟ اور قرآن کا اولین اور بالذات مصداق کون سا حصہ ہے؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(آیت) وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ۔

(پارہ ۱۴، الحجرات ۶)

(ترجمہ) اور البتہ وہی ہیں ہم نے آپ کو سات آیتیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں اور دیا قرآن پڑے درجہ کا
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے
ارشاد فرمایا:

(حدیث نمبر ۹۷) اُمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ.
(بخاری جلد ۲ ص ۶۸۳ اور اسی کے قریب الفاظ دارمی ص ۳۴۶ طبع دمشق میں ہیں)

(ترجمہ) کہ ان سات آیتوں اور قرآن عظیم کا مصداق سورہ فاتحہ ہے۔
اس کے علاوہ حضرت ابوسعید بن المعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت
ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے بخاری و موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
وغیرہ میں مرفوعاً صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ قرآن عظیم کا پہلے نمبر پر مصداق
ام الکتاب ام القرآن اور سورہ فاتحہ ہے۔ اور یہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ،
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ، ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ، عبد اللہ بن عبید رحمۃ اللہ علیہ بن عبید رحمۃ اللہ علیہ
ابن ابی ملیکہ شہر بن حوشب رحمۃ اللہ علیہ، حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ، مجاہد رحمۃ اللہ
علیہ اور قتادہ رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا بر سے مروی ہے اور اسی کو امام ابن جریر رحمۃ
اللہ علیہ اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ترجیح دیتے ہیں اور لکھتے ہیں:

فَهَذَا نَصٌّ فِي أَنَّ الْفَاتِحَةَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ.
(تفسیر ابن کثیر، جلد ۲ ص ۵۵۷)

کہ یہ روایات اور اقوال مفسرین اس بات پر نص ہیں کہ سبع مثنائی اور
قرآن عظیم کا اولین مصداق سورہ فاتحہ ہے۔

پہلی روایت:

امام ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ہم سے ابو کریم نے بیان کیا۔

وہ فرماتے ہیں ہم سے محاربلی نے بیان کیا۔ وہ داود بن ابی ہند سے روایت کرتے ہیں۔ اور وہ نسیر بن جابر سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا:

صَلَّى ابْنُ مَسْعُودٍ فَبَسَمَ اَبَا سَابِقَرَاوْنَ مَعَ الْاِمَامِ فَلَمَّا اَنْصَرَفَ قَالَ اَمَّا اَنْ لَكُمْ اَنْ تَفْهَمُوْا اَمَّا اَنْ لَكُمْ اَنْ تَعْقِلُوْا اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا كَمَا اَمَرَكُمُ اللّٰهُ تَعَالٰی.

(تفسیر ابن جریر جلد ۹ ص ۱۰۳)

کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھی اور چند آدمیوں کو امام کے ساتھ قراءت کرتے سنا۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کیا وہ وقت ابھی نہیں آیا کہ تم سمجھ اور عقل سے کام لو اور جب قرآن کریم کی قراءت ہوتی ہو تو تم اس کی طرف توجہ کرو اور خاموش رہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

یہ روایت وضاحت سے یہ بات ثابت کرتی ہے کہ پڑھنے والے امام کے پیچھے قراءت کر رہے تھے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو فہم و عقل سے کام نہ لینے پر تنبیہ کرتے ہوئے قراءت سے منع کیا اور یہ بات بھی عیاں کر دی کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو استماع اور انصات کا حکم دیا ہے۔ جو امام کے ساتھ اس کی اقتداء میں نماز ادا کر رہے ہوں اور یہ وہی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جو کتاب اللہ کے عالم ہونے میں تمام حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حتیٰ کہ حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی بڑھے ہوئے تھے اور جن کو ہر سورت اور ہر آیت کا شان نزول بخوبی معلوم تھا۔

دوسری روایت:

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم سے حافظ ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے

بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں ہم سے قاضی عبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ بن حسن رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں ہم سے آدم رحمۃ اللہ علیہ بن ابی ایاس رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں۔ ہم سے ورقاء رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ ابن ابی نجیح رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے۔

(حدیث نمبر ۹۸) قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ
فَسَمِعَ قِرَاءَةً فَتَى مِنَ الْأَنْصَارِ فَنَزَلَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ (الآیہ)

(کتاب القراءۃ ص ۷۲)

(ترجمہ) وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نماز میں قراءت کر رہے تھے۔ آپ کے ساتھ ایک انصاری بھی پڑھتا رہا۔ اس پر اذا قرئ القرآن (آیہ) نازل ہوئی۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قراءت کرنا حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں معمول نہ تھا۔ ورنہ صرف ایک ہی انصاری کے پڑھنے کا کیا مطلب؟ اور جب حکم نازل ہوا تو نہ پڑھنے والوں کو کچھ نہ کہا۔ بلکہ منع کیا تو پڑھنے والے ہی کو منع کیا اور آیت کا شان نزول بھی حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت سے بیان فرما دیا ہے اور اسی مضمون کی ایک روایت امام زہری سے بھی منقول ہے۔

(کتاب القراءۃ ص ۷۸)

حضرت امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اور مبارک پوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اس اثر کو منقطع کہہ کر غلط فہمی کرنے کی ناکام کوشش کی ہے جو بے سود ہے۔ اولاً اُس لئے امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کا مرسل عطاء کے مرسل سے مجھے کہیں زیادہ پسند ہے۔

(تہذیب التہذیب جلد ۷ ص ۲۰۲)

امام یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ بن سعید القطان رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: مجاہد رحمۃ

اللہ علیہ کا مرسل مجھے طاؤس رحمۃ اللہ علیہ کے مرسل سے زیادہ پسند ہے۔
(تذریب الراوی ص ۷۰ و کتاب العلل ترمذی ص ۳۲۹) جب ائمہ جرح و
تعدیل ان کے مرسل پر کامل اعتماد کرتے ہیں۔ تو قارخانہ میں طوطی کی کون سنتا
ہے؟

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ (ابوالفداء اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ بن عمر القرشی
الدمشقی رحمۃ اللہ علیہ التوفی ۷۷۳ھ)

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے ارشاد
فرمایا کہ قرآن کریم مومنوں کے لئے بصیرت، ہدایت اور رحمت کا موجب ہے
تو اس کے بعد قرآن کریم کا احترام اور تعظیم کا عملی ثبوت پیش کرنے کا یہ طریقہ
بتلایا اور حکم دیا کہ قرآن کی قراءت کے وقت تم خاموش رہو نہ جیسا کہ مشرکین
قرآن سنتے وقت شور و غل مچایا کرتے ہیں۔ آگے لکھتے ہیں:

(حدیث نمبر ۹۹: حدیث ابو موسیٰ اشعری) لَكِنْ يَتَأَكَّدُ ذَلِكَ فِي
الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ إِذَا جَهَرَ الْإِمَامُ بِالْقِرَاءَةِ كَمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي
صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى عَنْهُ الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ
فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا وَكَذَا رَوَاهُ أَهْلُ السُّنَنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْضًا وَصَحَّحَهُ مُسْلِمٌ بْنُ الْحُجَّاجِ
أَيْضًا وَلَمْ يُخَرِّجْهُ فِي كِتَابِهِ.

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۶۲۳ مع المعالم)

(ترجمہ) لیکن احادیث سے مؤکد طور پر خاموش رہنے کا حکم صرف امام
کے پیچھے فرضی نمازوں میں اقتداء کرنے والوں کیلئے معلوم ہوتا ہے چنانچہ امام
مسلمؒ نے اپنے صحیح میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی
ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی کہو اور جب امام

قراءت کرے تو تم خاموش رہو اسی طرح اور باب سنن نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت بھی ہاسند پیش کی ہے اور مسلم نے اس کی تصحیح کی ہے لیکن اس کو سند کے ساتھ اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا۔ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ بھی جمہور مفسرین کی طرح صحیح احادیث کی روشنی میں اس آیت کا شان نزول نماز اور قراءت خلف الامام کا مسئلہ ہی سمجھتے ہیں اور آیت کا سیاق و سباق سے ربط دے کر صاف بتاتے ہیں کہ اس میں حکم صرف مومنوں کو دیا گیا ہے اور اس کے بعد انہوں نے پورے شرح و بسط کے ساتھ اپنے اس دعویٰ کو دلائل اور براہین سے مبرہن کر کے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔

قاضی شوکانی رحمۃ اللہ علیہ (محمد بن علی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۱۲۵۵ھ) اس مسئلہ پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ

لَا يَنْبَغِي غُمُومَاتِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ فَذَلَّتْ عَلَى وَجُوبِ
الْإِنْصَاتِ وَالْإِسْتِمَاعِ وَالْمُتَوَجِّهِ خَالَ قِرَاءَةِ الْإِمَامِ لِلْقُرْآنِ غَيْرِ
مُنْصَبٍ وَلَا مُسْتَمِعٍ..... الخ

(نبیل الاوطار جلد ۲ ص ۲۲۶ و نقلہ النواب فی ہدایۃ المسائل ص ۱۹۱)
(ترجمہ) (امام جب قراءت قرآن کر رہا ہو تو مقتدی کو اس وقت اپنی
وجہٹ و جھپی للذی... الایۃ کی دعاء استخارج نہیں پڑھنی چاہیے)
کیونکہ قرآن کریم اور سنت کے عموماً اور اکثر الیاس اس پر دلالت کرتی ہیں۔
کہ امام جب قراءت کر رہا ہو تو اس وقت مقتدی پر انصات اور استماع واجب
ہے۔ حالانکہ اس حالت میں امام کے ساتھ پڑھنے والا استماع اور انصات پر
عامل نہیں ہے۔

علامہ ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
لَا يَخْتَلَفُ مِنَ الطَّرَفَيْنِ لَكِنِ الْمَذْهَبُ يَنْهَوْنَ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَخَلَفَ

الْإِمَامَ جَمْهُورُ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ وَمَعَهُمُ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ
الصَّحِيحَةُ وَالَّذِينَ أَوْجَبُوا عَلَى الْمَأْمُومِ فَحَدِيثُهُمْ ضَعْفُ الْإِثْمَةِ.

(تنوع العبادات ص ۸۶)

(ترجمہ) مسئلہ زیر بحث میں نزاع تو طرفین سے ہے لیکن جو لوگ امام کے پیچھے قراءت سے منع کرتے ہیں۔ وہ جمہور سلف و خلف رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور ان کے ہاتھ میں کتاب اللہ اور سنت صحیحہ ہے اور جو لوگ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے قراءت کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ان کی حدیث کو ائمہ حدیث رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ

وَقَوْلُ الْجَمْهُورِ هُوَ الصَّحِيحُ فَإِنَّ اللَّهَ مُبَحِّثُ قُلُوبِ النَّاسِ
وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ قَالَ أَحْمَدُ
أَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الصَّلَاةِ. (فتاویٰ جلد ۲ ص ۴۱۲)

(ترجمہ) جمہور کا مسلک اور قول ہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ جب قرآن کریم پڑھا جائے تو تم اس کی طرف توجہ کرو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سب لوگوں کا اس پر اتفاق اور اجماع ہے کہ اس آیت کا شان نزول نماز ہے۔

احادیث نبویہ

پہلی حدیث

امام مسلم فرماتے ہیں کہ ہم سے اسحاق بن ابراہیم نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے جریر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ سلیمان بنی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ یونس بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ سے اور وہ حطان بن عبد اللہ الرقاشی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (المتوفی ۵۲ھ) روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے ایک طویل حدیث میں فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۰۰) اِنَّ رَّسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ عَطَيْنَا بَيْنَ لَنَا مَثَلًا وَ عَلَّمَنَا صَلَوَتَنَا فَقَالَ اِذَا صَلَّيْتُمْ فَاقِيْمُوا صُفُوْفَكُمْ ثُمَّ لِيُوْثِقْكُمْ اَحَدُكُمْ فَاِذَا تَكَبَّرَ فَكَبِّرُوْا وَاِذَا قُرْاْنَا نَصُوْا وَاِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا اٰمِيْنَ۔ (الحديث (مسلم جلد ۱ ص ۱۷۳)

(ترجمہ) کہ آنحضرت ﷺ نے ہمیں خطاب فرمایا اور سنت کے مطابق زندگی بسر کرنے کی تلقین فرمائی اور نماز کا طریقہ بتایا اور یہ فرمایا کہ نماز پڑھنے سے قبل اپنی منوں کو درست کر لو۔ پھر تم میں سے ایک تمہارا امام بنے۔ جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ غَيْرَ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ کہے تو تم آمین کہو۔

اس صحیح روایت سے معلوم ہوا کہ قراءت کرنا امام کا فریضہ اور ڈیوٹی ہے۔ مقتدیوں کا وظیفہ صرف خاموش رہنا اور انصاف کرنا ہے اور ان کے لئے بغیر

انصات کے اور کوئی گنجائش نہیں ہے اور چونکہ یہ روایت مطلق ہے۔ لہذا اسری اور جہری تمام نمازوں کو شامل ہے۔ اور مقتدیوں کو کسی نماز میں امام کے پیچھے قراءت کرنے کی اجازت اور گنجائش نہیں ہے۔ یہ روایت صحیح مسلم کے علاوہ حدیث کی دیگر معتبر اور مستند کتابوں میں بھی موجود ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ

وَكَذَٰلَا قَالَا وَخَدَّثَ وَذَكَرَ وَبَيَّنَّهَا فَكُلُّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْإِتِّصَالِ وَالسَّمَاعِ. (شرح مسلم جلد ۱ ص ۲۱)

(ترجمہ) اور اسی طرح لفظ قال اور حدث اور ذکر اور ان کی مانند اور الفاظ اتصال اور سماع پر محمول ہیں۔

لہذا اصول حدیث کے زو سے قتادہ رحمۃ اللہ علیہ کی یہ روایت متصل اور صحیح ہے باقی خوئے بدرابہانہ ہائے بسیار مؤرخ اسلام علامہ عبدالرحمن بن خلدون رحمۃ اللہ علیہ (الوفی ۸۰۸ھ) بخاری اور مسلم کی صحت اور مزینت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

وَمِنْ أَجْلِ هَذَا قِيلَ فِي الصَّحِيحَيْنِ بِالْأَجْمَاعِ عَلَى قَبُولِهِمَا مِنْ جِهَةِ الْأَجْمَاعِ عَلَى صَحَّةِ مَا فِيهِمَا مِنَ الشُّرُوطِ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهَا فَلَا تَأْخُذُكَ رَيْبَةٌ فِي ذَلِكَ فَالْقَوْمُ أَحَقُّ النَّاسِ بِالظَّنِّ الْجَمِيلِ بِهِمْ.

(ترجمہ) اور اسی واسطے کہا گیا کہ بخاری اور مسلم کی روایات کے قبول کرنے پر اجماع ہے اس لئے کہ جو صحت کی متفق علیہا شرطیں ان میں موجود ہیں ان پر اجماع ہو چکا ہے لہذا اس بارے میں ذرہ بھر شک نہ کر کیونکہ وہ حضرات تمام لوگوں میں ظن جمیل کے زیادہ مستحق ہیں۔

اور صحیح مسلم کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

ثُمَّ جَاءَ الْإِمَامُ مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَّاجِ الْقُشَيْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

لَقَدْ مُسْنَدُهُ الصَّحِيحُ خِذَايِهِ خِذَايِي لِي قُلُ الْمَجْمَعِ عَلَيْهِ اھ

(مقدمہ: ص ۴۴۵)

(ترجمہ) پھر امام مسلم بن الحجاج القشیری رحمۃ اللہ علیہ آئے اور انہوں نے اپنا مسند صحیح تالیف کیا جس میں وہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نقش قدم پر چلتے رہے اور مجمع علیہا روایتیں نقل کرتے رہے۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
وَلَكِنَّ الشَّيْخَانَ لَا يَذْكُرَانِ إِلَّا خِدِينًا فَلَدْنَا ظَرًّا فِيهِ
مُشَابَهَتُهُمَا وَأَجْمَعُوا عَلَى الْقَوْلِ بِهِ وَالصَّحِيحُ لَهُ اھ۔

(حجة الله البالغة ج ۱ ص ۱۲۴)

(ترجمہ) اور لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ صرف وہی حدیث ذکر کرتے ہیں جس میں انہوں نے اپنے اساتذہ سے بحث و مناظرہ کیا ہوتا ہے اور جس کے بیان کرنے اور صحیح پران سب کا اجماع ہو چکا ہے۔

اعتراض: مبارکپوری صاحب (وغیرہ) لکھتے ہیں کہ واذا قرأنا
نصتوا کی زیادت کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ، ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ، ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ، ابن معین رحمۃ اللہ علیہ، حاکم رحمۃ اللہ علیہ، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ، ابن خزمیہ رحمۃ اللہ علیہ، ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، ابوعلی نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ تسلیم نہیں کرتے۔ اس لئے یہ زیادت صحیح نہیں ہو سکتی۔

(تحقیق الکلام جلد ۲ ص ۸۴)

(جواب) ان حضرات کا اس زیادت کو صحیح نہ تسلیم کرنا اس بات پر مبنی تھا کہ اس زیادت کے بیان کرنے میں سلیمان میمنہ متفرد ہیں، نیز قتادہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرح وہ دلس بھی ہیں۔ لہذا اس زیادت کے صحیح ہونے میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ اور مبارک پوری صاحب اور ان کے اتباع مردم شماری کے لحاظ سے حق و باطل، صحیح و غلط میں تمیز قائم رکھنا ضروری سمجھتے ہیں تو وہ بھی سن لیں:

حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں وَاِذَا
قُلُوْا اٰمَنُتُمْ وَاٰمَنُتُمْ وَاٰمَنُتُمْ کی زیادت کو صحیح سمجھنے والے یہ حضرات ہیں:

- ۱۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ
(مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۶ تطبیق آئین جلد ۲ ص ۸۶، فتح البلیغ جلد ۲ ص ۲۲)
- ۲۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ
(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۷۴، درایہ ص ۹۴)
- ۳۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ
(بحوالہ فتح البلیغ جلد ۲ ص ۲۲)
- ۴۔ امام ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ
(تفسیر جلد ۹ ص ۱۱۰)
- ۵۔ علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ
(بحوالہ فتح البلیغ جلد ۲ ص ۲۲)
- ۶۔ امام منذری رحمۃ اللہ علیہ
(عون المعبود جلد ۱ ص ۳۳۵، تطبیق المغنی جلد ۱ ص ۱۲۳، تحقیق الکلام ج ۲ ص ۸۳، تلخیص المعجم ص ۷۹)
- ۷۔ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ
(تفسیر جلد ۲ ص ۲۸۰)
- ۸۔ امام اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ
(جوہر النبی جلد ۲ ص ۵۷، تنوع العبادات ص ۸۶)
- ۹۔ امام ابو بکر بن اثرم رحمۃ اللہ علیہ
(فتح البلیغ جلد ۲ ص ۲۲)
- ۱۰۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ
(فتح الباری جلد ۲ ص ۲۰۱)
- ۱۱۔ امام ابو زرعہ رازی رحمۃ اللہ علیہ
(مقدمہ فتح الباری ص ۳۳۵، تسلطانی و تدوین الراوی ص ۷۳، مقدمہ مسلم ص ۱۳، اذالہ التمر ص ۵۲)
- ۱۲۔ امام موفق الدین ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ
(مغنی جلد ۱ ص ۶۰۵)
- ۱۳۔ امام شمس الدین ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ
(شرح منہج الکبیر جلد ۱ ص ۱۳)
- ۱۴۔ امام ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ
(برہان المجاہد ص ۱۰۳، تلخیص المعجم ص ۷۹)
- ۱۵۔ امام ابو عمر بن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ
(تلخیص المعجم ص ۷۹)
- ۱۶۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ
(فتاویٰ جلد ۲ ص ۴۱۲، تنوع العبادات ص ۸۶)

۱۷۔ امام ابو عوانہ (کیونکہ باقرار مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ انہوں نے اپنے صحیح میں محنت کا التزام کیا ہے اور حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت متعدد اسانید سے انہوں نے صحیح میں درج کی ہے)۔

۱۸۔ نواب صدیق حسن خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ

(عون الباری جلد ۱ ص ۳۲۳)

۱۹۔ علامہ مارونی رحمۃ اللہ علیہ (الجوہر النقی جلد ۲ ص ۱۵۷)

۲۰۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ (عمدة القاری جلد ۳ ص ۵۶)

۲۱۔ امام ابن معین رحمۃ اللہ علیہ

۲۲۔ امام عثمان بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ

۲۳۔ امام سعید بن منصور خزاسانی رحمۃ اللہ علیہ

۲۴۔ امام علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ

۱۔ امام مسلم سے ایک سائل نے دریافت کیا کہ آپ نے اپنے صحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کی سند کیوں بیان نہیں کی جب کہ وہ بھی آپ کے نزدیک صحیح ہے تو امام موصوف نے جواب ارشاد فرمایا کہ

لَیْسَ کُلُّ شَیْءٍ وَجَدْنِی ضَعِیْفًا وَضَعْتُهَا هَاهُنَا إِنَّمَا وَضَعْتُهَا هَاهُنَا مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ

(مسلم جلد ۱ ص ۱۷۴)

(ترجمہ): میں نے ہر اس حدیث کو جو میرے نزدیک صحیح ہے اپنے صحیح میں درج کرنے کا التزام نہیں کیا بلکہ میں نے تو صرف دو روایتیں درج کی ہیں۔ جزیرہ پر محدثین کا اجماع واقع ہوا ہے۔ حافظ ابن صلاح نے مقدمہ صفحہ ۸ میں اور ابوسویفی نے نہ۔ رب الراوی صفحہ ۳۷ میں اور علامہ جزائری نے توجیہ الخطر ص ۲۴۰ میں اس کی تفسیر کی ہے کہ امام مسلم کی مراد ما اجمعوا علیہ کے جملہ سے یہ محدث ہیں۔ امام احمد بن حنبل، امام یحییٰ بن معین، امام عثمان بن ابی شیبہ، امام سعید بن منصور خزاسانی اور حافظ ابن حجر ان میں امام علی بن المدینی کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ (مقدمہ فتح الباری ص ۲۰۳) اور امام ابن صلاح فرماتے ہیں کہ جس حدیث کو امام مسلم اپنے صحیح میں صحیح سمجھتے ہیں اس کا صحیح ہونا نفس الامر میں یقینی ہے۔ (غایۃ المرام جلد ۱ ص ۶) اس لحاظ سے گویا یہ تمام ائمہ حدیث حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کی اس زیادت والی روایت کو صحیح تسلیم کرتے ہیں۔

۲۵۔ امام ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ وغیرہ محدثین رحمۃ اللہ علیہ و فقہاء رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی تصحیح کرتے ہیں۔

جب سو فیصدی حنفی و مالکی اور حنبلی اس حدیث کو صحیح سمجھتے ہیں اور جب شوافع وغیرہ مقلدین حضرات کا ذمہ دار منصف مزاج اور معتد بہ کردہ و اذافروا فانصتوا کی زیادت کو صحیح سمجھتا ہے تو اس کے صحیح ہونے میں کیا شک ہے؟ اور یہ بھی طے شدہ قاعدہ ہے کہ اثبات حنفی پر مقدم ہونا ہے۔ تو پھر نہ معلوم اس زیادت کی صحت کا انکار کیسے ہو سکتا ہے؟ اگر محض مروج شامی سے مبارک پوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ میدان جیتنا چاہتے ہیں تو اس میں بھی ان کی شکست یقینی ہے۔

دوسری حدیث

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے جاردوی بن معاذ ترمذی

۱۔ اثبات کا حنفی پر مقدم ہونا حدیث کا طے شدہ مسئلہ ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ اثبات کو حنفی پر ترجیح ہوتی ہے۔ (شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۵۰)

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ الثبت اولیٰ من النافی . (شرح نخبة الفکر ص ۹۳) امام بیہقی لکھتے ہیں کہ الثبت اولیٰ من النافی (سنن الکبریٰ جلد ۲ ص ۱۶۱) امیر بیہقی لکھتے ہیں: والاثبات مقدم (مسئل السلام جلد ۱ ص ۲۴۲)

نواب صاحب لکھتے ہیں کہ "اثبات مقدم است بر نفی" (بدور الابل ص ۳۷۹) مبارک پوری صاحب لکھتے ہیں کہ من اثبت مقدم علی من نفی . (تخیز الاحادیث جلد ۱ ص ۱۶۱) مولف خیر الکلام کا یہ کہنا کہ یہاں جرح ہی اثبات ہے۔ صحیح اثبات نہیں ہے کیونکہ صحیح ظاہر سند کے اعتبار سے ہے۔

۳۔ امام نسائی (السنن ص ۳۰۳) جن کی کتاب سنن نسائی صحاح ستہ میں تیسرے درجہ پر مانی جاتی ہے۔ علامہ بیہقی ان کو الحافظ الامام اور شیخ الاسلام لکھتے ہیں (تذکرہ جلد ۲ ص ۱۳۱)

۴۔ امام نسائی ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ ابن حبان ان کو ثقات میں لکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مستقیم الحدیث ہیں۔ (تہذیب التجذیب جلد ۲ ص ۵۳) حافظ ابن حجر ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ (تقریب ص ۶۳)

رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو خالد رضی اللہ عنہ الاحمر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ محمد رحمۃ اللہ علیہ بن عجلان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ زید بن اسلم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابو صالح رحمۃ اللہ

۵ امام کبیر ابن معین اور ابن مہدی ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ امام نسائی لا باس بہ اور ابو ہشام رقاعی ثقہ اور امین کہتے ہیں۔ ابو حاتم ان کو صدوق کہتے ہیں۔ ابن سعد ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث کہتے ہیں عجل کا بیان ہے کہ وہ ثقہ اور ثبت تھے۔ (بغدادی جلد ۹ ص ۲۳) و تہذیب الجذیب جلد ۴ ص ۱۸۱ علامہ ذہبی ان کو الحافظ الصدوق اور مشہور محدث لکھتے ہیں (تذکرہ جلد ۱ ص ۲۵۰)۔

۱ امام ترمذی ان کو ثقہ اور عامون فی الحدیث کہتے ہیں۔ (ترمذی جلد ۱ ص ۶۷) و کتاب البطل جلد ۲ ص ۲۳) امام بیہقی ان کو ثقات میں شمار کرتے ہیں۔ (سنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۴۰) امام توفی لکھتے ہیں کہ وہ امام فقیہ اور عابد تھے۔ (تہذیب الاسماء جلد ۱ ص ۸۷) ابن عمار عجل کا بیان ہے کہ وہ عابد پابند شریعت اور صداقت شعار تھے۔ (شہادت الذہب جلد ۱ ص ۲۲۳) علامہ ذہبی ان کو الامام اور القدوہ لکھتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۱۵۶) امام احمد سفیان بن عیینہ ابن معین عجل، ابو حاتم نسائی اور ابو زرہ ابن کو ثقہ کہتے ہیں۔ یعقوب بن شیبہ ان کو صدوق و وسط کہتے ہیں۔ ابن حبان ان کو ثقات میں لکھتے ہیں۔ ساجی ان کو بطل صدق میں شمار کرتے ہیں۔ ابن سعد ان کو عابد فاسک اور فقیہ بتاتے ہیں۔ (تہذیب الجذیب جلد ۱ ص ۳۴۱) مولانا خلیل الرحمن ان کو ثقہ لکھتے ہیں۔ (تعلیق المغنی جلد ۱ ص ۱۲۳، عون المعبود جلد ۱ ص ۲۳۵) اور خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے۔ (تاریخ جلد ۲ ص ۳۰۴) ع زید بن اسلم کو علامہ ذہبی الامام اور الفقیہ لکھتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۱۳۴) امام احتجاب زرہ ابو حاتم محمد بن سعد نسائی، ابن خراش۔ اور یعقوب بن شیبہ سب ان کو ثقہ کہتے ہیں (تہذیب الجذیب جلد ۳ ص ۳۹۲)

۷ ابو صالح کا ذکر کون تھا۔ امام احتجاب ان کو ثقہ اجل الناس اور اولی الناس کہتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۸۳) امام ابن معین، ابو حاتم، ابو زرہ، ابن سعد، ساجی اور عجل سب ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ محدث حرقی اور ابن حبان ان کو ثقات میں لکھتے ہیں۔ (تہذیب الجذیب جلد ۳ ص ۲۱۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ القدر صحابی ہیں۔ نواب صدیقی حسن خاں صاحب اس سند کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ درجاء ابناہ ثقافت۔ (دلیل الطالب ص ۲۹۴)

علیہ سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۱۰۱) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كُنْتُمْ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. (نسائی ج ۱ ص ۱۰۷)
(ترجمہ) کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے سوجب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہو۔

اس صحیح روایت سے بھی معلوم ہوا کہ تمام نمازوں میں امام کا وظیفہ قراءت کرنا اور مقتدیوں کا فریضہ خاموش رہنا ہے۔
اس حدیث کی ذیل کے ائمہ حدیث صحیح کرتے ہیں۔

- ۱۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ (الجوہر النقی جلد ۲ ص ۱۵۷)
- ۲۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ (جلد ۱ ص ۱۷۴)
- ۳۔ علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ (محلی جلد ۳ ص ۳۴۰)
- ۴۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ (جلد ۱ ص ۱۰۷)
- ۵۔ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ (جلد ۱ ص ۱۲۳)

۹۔ یہ روایت ابن ماجہ ص ۶۱، ابوداؤد جلد ۱ ص ۸۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۵، دارقطنی جلد ۱ ص ۴، سنن الکبریٰ جلد ۲ ص ۱۵۶، محلی جلد ۳ ص ۳۴۰، جزاء القراءۃ ص ۵۶، کتاب القراءۃ ص ۹۱، ابن جریر جلد ۹ ص ۱۱۰، ابن کثیر جلد ۲ ص ۶۲۳، الجوہر النقی جلد ۲ ص ۱۵۶، تطبیق المغنی جلد ۱ ص ۱۲۳، عون السنن جلد ۱ ص ۲۳۵، درایہ ص ۹۴، زیلعی جلد ۲ ص ۱۶، مسلم جلد ۱ ص ۱۷۴، آوار السنن جلد ۲ ص ۸۷، ابکار السنن ص ۱۵۳، اعلام السنن جلد ۳ ص ۵۵، دلیل الطالب ص ۲۹۴، روح المعانی جلد ۹ ص ۱۳۳، بذل المجہد جلد ۲ ص ۵۵ اور فتح الملہم ص ۲۲ وغیرہ میں مروی ہے۔

- ۶۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ (تفسیر جلد ۹ ص ۱۱۰)
- ۷۔ حافظ ابو عمر بن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ (جوہر النقی جلد ۲ ص ۱۰۷)
- ۸۔ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ (تفسیر جلد ۳ ص ۶۲۳)
- ۹۔ علامہ ماردنی رحمۃ اللہ علیہ (جوہر النقی جلد ۲ ص ۱۵۷)
- ۱۰۔ امام منذری رحمۃ اللہ علیہ (زیلعی جلد ۲ ص ۶۱ تعلیق المغنی جلد ۱ ص ۱۲۳)
- ۱۱۔ علامہ جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ (نصب الراية جلد ۲ ص ۱۶)
- ۱۲۔ مولانا شمس الحق عظیم آبادی رحمۃ اللہ علیہ (عون المعبود جلد ۱ ص ۲۳۵ تعلیق المغنی جلد ۱ ص ۱۲۳)
- ۱۳۔ نواب صدیق حسن خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ (دلیل الطالب ص ۲۹۴)

بلکہ نواب صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ

وَهَذَا الْحَدِيثُ مَثَابِتٌ عِنْدَ أَهْلِ الشُّنَنِ وَضَحْحَةُ جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَثَمَةِ.

(دلیل الطالب ص ۲۹۴)

یہ حدیث ارباب سنن کے نزدیک ثابت اور محقق ہو چکی ہے اور انہر حدیث کی ایک بہت بڑی جماعت نے اس کی تصحیح کی ہے۔

اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ بڑی شدود سے واذا قرا فانصتوا کی روایت اور اس میں زیادت کو صحیح ثابت کرتے ہیں، علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ بعض کا خیال ہے کہ اس زیادت میں محمد بن عجلان رحمۃ اللہ علیہ نے خطا کی ہے۔ مگر ہم ثقہ راوی کے بارے میں کسی واضح برہان کے بغیر یہ کہنے کی جرأت نہیں کر سکتے۔ بہر حال سند کے لحاظ سے یہ زیادت بالکل صحیح ہے (محلی ابن حزم جلد ۳ ص ۲۳۲) انصاف سے فرمائیے کہ کسی حدیث کی تصحیح کے لئے اس سے بڑھ کر حضرات محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اور

کیا ثبوت ہو سکتا ہے؟ مگر

آنکھیں اگر ہیں بند تو پھر دن بھی رات ہے

اس میں بھلا قصور ہے کیا آفتاب کا

الحاصل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت بھی اور اس کی پوری سند بالکل صحیح اور بے غبار ہے اور محض تعصب کی وجہ سے اس کو شاذ کہہ کر رد کرنا بے سود ہے۔

تیسری حدیث

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابن اکبہ لیثی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۱۰۲) إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ مِنْكُمْ أَحَدٌ ابْتِغَاءً لِقَالَ رَجُلٍ نَعْمَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنْزَعُ الْقُرْآنَ فَأَنْتَهِيَ النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِرَاءَةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (موطا امام مالک ص ۲۹، ۳۰)

(ترجمہ) کہ آنحضرت ﷺ ایک جہری نماز سے فارغ ہوئے اور یہ ارشاد فرمایا۔ کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قراءت کی ہے؟ ایک شخص بولا۔ جی ہاں یا رسول اللہ! میں نے قراءت کی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا جی تو میں (اپنے دل میں) کہہ رہا تھا کہ میرے ساتھ قرآن کریم کی قراءت میں منازعت اور ہاتھ پائی کیوں ہو رہی ہے؟ اس ارشاد کے بعد جن نمازوں میں

آپ جبر سے قراءت کیا کرتے تھے۔ لوگوں نے آپ کے پیچھے قراءت ترک کر دی تھی۔

یہ روایت موطا امام مالک کے علاوہ حدیث کی دیگر معتبر اور مستند کتابوں میں مذکور ہے جس کے صحیح ہونے میں قطعاً کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کی ممانعت میں یہ روایت قطعی ہے۔

یہ واقعہ صحیح کی نماز کا ہے۔ (دیکھئے سنن الکبریٰ جلد ۲ ص ۵۷ و ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۲۰ وغیرہ) جس میں تقریباً تمام حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم موجود ہوں گے، مگر ان میں آپ کے پیچھے قراءت کرنے والا صرف ایک شخص تھا اور آپ نے ان دیگر حضرات کو کچھ بھی نہیں کہا۔ جنہوں نے قراءت نہیں کی تھی بلکہ اسی کو ڈانٹ ڈپٹ کی۔ جس نے قراءت کی تھی اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کسی نے اس کا حوالہ نہیں دیا کہ حضرت آپ نے تو قراءت کرنے کا خود حکم دیا ہے۔ پھر کیا ممانعت کا کوئی جدید حکم آیا ہے؟ اور محال ہے کہ آپ نے امام کے پیچھے قراءت کرنے کا حکم دیا ہو اور اس پر عمل کرنے والا صرف ایک ہی شخص ہو اور آپ نے قیام، رکوع، سجود اور قعدہ وغیرہ کو نیز تسبیح، تحمید اور تشہد کو ناگوار نہیں فرمایا۔ اگر ناگوار گزری ہے تو صرف مقتدی کی قراءت تہ، جبری نمازوں میں اس سے بڑھ کر امام کے پیچھے قراءت کے منع ہونے کا اور کیا ثبوت پیش کیا جاسکتا ہے؟

یہ روایت نسائی جلد ۱ ص ۱۰۶، ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۲۰، ترمذی جلد ۱ ص ۱۳۲، ابن ماجہ ص ۶۱، مسند احمد جلد ۲ ص ۳۰۱، بخاری جلد ۳ ص ۲۳۰، جزء القراءۃ ص ۲۲، سنن الکبریٰ جلد ۲ ص ۱۵۷، کتاب القراءۃ ص ۹۹، کتاب الاستبصار ص ۱۹۷، الجوزی جلد ۲ ص ۱۵۸، ابن کثیر جلد ۳ ص ۲۲۳، مرقات جلد ۱ ص ۵۳۳، فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۳۹، عقیدہ امامیہ جلد ۲ ص ۱۸۹، فتح المصلح ص ۲۳، بذل المجہود ج ۲ ص ۵۷، تحقیق الکلام ج ۲ ص ۱۳۵، انکار المن ص ۱۱۵، فصل الخطاب ص ۳۳، اور اعلام السنن جلد ۲ ص ۸۷ وغیرہ کتابوں میں مذکور ہے۔

چوتھی حدیث

امام عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے والد ماجد امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے یعقوب بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ محمد بن عبداللہ بن مسلم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں وہ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرحمن بن ہریر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ عبداللہ بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ

(حدیث نمبر ۱۰۳) قُلْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ مِنْكُمْ مَعِيَ اِنْشَافًا لَوْ اَنْعَمَ قَالَ اِنِّیْ اَقُوْلُ مَا لِیْ اَنْزَعُ الْقُرْآنَ فَاَنْتَهٰی النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ فَغَضِبَ جِبْرِیْلٌ قَالَ ذٰلِكَ۔ (مسند احمد جلد ۵ ص ۳۳۵)

(ترجمہ) کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قراءت کی ہے؟ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا جی حضرت قراءت کی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا تب ہی تو میں (دل میں) کہہ رہا تھا کہ میرے ساتھ قرآن کریم کی قراءت میں منازعت اور کشمکش کیوں کی جا رہی ہے؟ آپ کا یہ ارشاد جب سنا تو لوگوں نے آپ کے پیچھے قراءت ترک کر دی۔

امام ابوبکرؓ رحمۃ اللہ علیہ (التوفی ۸۰ھ) اس حدیث کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَرِجَالُ أَحْمَدَ رِجَالُ الْمُصَنِّحِ۔ (مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۱۰۹) یہ روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کی ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی سند کے تمام راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ الغرض سند کے لحاظ سے یہ روایت بھی صحیح ہے۔ اور اس میں جہری نماز کی کوئی قید بھی مذکور نہیں ہے۔ لہذا یہ روایت جہری اور ستری تمام نمازوں کو شامل ہے۔ گویا اس روایت کے پیش نظر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ

تعالیٰ عنہم نے آنحضرت ﷺ کے پیچھے تمام نمازوں میں قراءت ترک کر دی تھی۔ (ملاحظہ ہوا حکام القرآن جلد ۳ ص ۵۲ للبحاص الرازی رحمۃ اللہ علیہ) اور اگر اس روایت میں جہر کی قید بھی ہو جیسا کہ مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۱۱۰ کی ایک روایت میں ہے صلیٰ صلوة بجهريها الخ تب بھی جہری نمازوں میں ترک قراءت خلف الامام پر سابق روایت کی طرح یہ صریح دلیل ہے۔ اس روایت پر امام بزار رحمۃ اللہ علیہ اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس میں محمد بن عبد اللہ بن مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے خطا کی ہے۔ اصل روایت عن ابن اُکیمہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ تھی۔ لیکن انہوں نے عن ابن بَیہینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کر دی ہے۔ اور پھر محض لفظوں کے ذریعہ یوں رعب جمانے کی سعی کی ہے کہ ہَذَا خَطَا لَا ضَمَّ فِيهِ وَلَا اَوْثَانًا. (سنن الکبریٰ ج ۲ ص ۱۵۹ وغیرہ) لیکن محض قن اور انگل سے ایسے لایعنی اور بیکار اعتراض کون سنا ہے؟ کیا ابن اُکیمہ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ عبد اللہ بن حبشیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جناب رسول خدا ﷺ سے ترک قراءت خلف الامام کی روایت نقل کرنے کے مجاز نہیں تھے؟ اور کیا امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کو یہ غلطی اور خطا معلوم نہ ہو سکی؟ نہ تو اس میں اندراج کی غلطی سے انتقال سند ہے جیسا کہ مؤلف خیر الکلام نے ص ۱۳۴ میں کہا ہے اور نہ یہ روایت ضعیف ہے۔ وعلى سبيل التناول اگر یہ روایت عن ابن اُکیمہ رحمۃ اللہ علیہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہو۔ تب بھی یہ صحیح روایت پہلی روایت کی مؤید ہوگی اور اس کا صحیح ہونا آپ معلوم کر ہی چکے ہیں۔ حالانکہ یہ روایت عبد اللہ ابن حبشیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے امام سحر رحمۃ اللہ علیہ اور سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کی زہری رحمۃ

اللہ علیہ عن ابن اکبر رحمۃ اللہ علیہ الخ کی روایت اپنے مقام پر صحیح ہے۔ نہ تو دونوں میں تعارض ہے اور نہ اختلاف۔ رہا اس روایت میں قراءت کو جبر پر حمل کرنا یا اس میں قراءت کو ماز اعلیٰ الفتحہ پر محمول کرنا جیسا کہ امام تہیقی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے۔ (سنن الکبریٰ جلد ۲ ص ۱۵۹) تو محض فرسودہ اور بے حقیقت تاویل ہے۔ اور خالص سینہ زوری پر محمول ہے۔

لسماعحہ اللہ تعالیٰ بعموم فصلہ۔

پانچویں حدیث

امام بزار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے کہ ہم سے محمد بن بشار رحمۃ اللہ علیہ اور عمرو بن علی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ دونوں فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے یونس بن ابی اسحاق

۱۔ صاحب مستدرک بن عمرو بن عبدالحق (المتوفی ۲۹۲ھ) علامہ ذہبی ان کو الحافظ اور علامہ کفے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۲ ص ۲۸۲)

۲۔ حاتم بن حمران کو الحافظ اور عجل ان کو فقہ اور کثیر الحدیث کہتے ہیں۔ ابو حاتم صدوق اور نسائی لا یاس بہ کہتے ہیں۔ مسلم بن قاسم ان کو فقہ اور مشہور کہتے ہیں۔ دارقطنی ان کو من الحفاظ والاحیاء کہتے ہیں ابن حبان ثقافت میں لکھتے ہیں۔ (تہذیب الجذب جلد ۹ ص ۷۲) عمرو بن علی کو امام ابو زرعہ من فرمان الحدیث اور دارقطنی من الحفاظ کہتے ہیں۔ ابن حبان ثقافت میں لکھتے ہیں۔ مسلم بن قاسم ان کو فقہ اور حافظ کہتے ہیں۔ (تہذیب الجذب جلد ۸ ص ۸۲)

۳۔ ان کا امام محمد بن عبد اللہ بن الزبیر تھا۔ امام بن نمیر ابن مہین اور عجل ان کو فقہ کہتے ہیں۔ بغداد کا بیان ہے کہ میں نے ان سے بڑا حافظ نہیں دیکھا۔ محدث ابو زرعہ اور ابن خراش ان کو فقہ کہتے ہیں امام ابو حاتم ان کو حافظ المحدث کہتے ہیں۔ امام نسائی کس بہ یاس ابن قالہ اور ابن سعد ان کو صدوق اور کثیر الحدیث کہتے ہیں۔ (ایضاً جلد ۹ ص ۲۵۵)

۴۔ امام ابن مہین اور ابن سعد ان کو فقہ کہتے ہیں۔ ابن عدی حسن الحدیث اور نسائی لا یاس بہ کہتے ہیں۔ عجل ان کو جائز الحدیث کہتے ہیں اور ابن شامین ان کو ثقافت میں لکھتے ہیں۔ (ایضاً جلد ۱ ص ۳۳۳)

رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے باپ ۱۵ سے بیان کیا۔ وہ ابو الاحوص رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۰۴) كَانُوا يَقْرَءُونَ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ خَلَطْتُمْ عَلَيَّ الْقُرْآنَ .

(احکام القرآن جلد ۳ ص ۵۱ و طحاوی جلد ۱ ص ۱۰۶ الجوہر النقی جلد ۲ ص ۱۶۲)

(ترجمہ) کہ لوگ آنحضرت ﷺ کے پیچھے قراءت کرتے تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے مجھ پر قرآن مجید کی قراءت خلط ملط کر دی ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ نے اپنے پیچھے قراءت کرنے والوں کی قراءت کو گوارا نہ فرمایا اور مخصوص لہجہ میں ناپسندیدگی کا اظہار کرتے ہوئے تنبیہ فرمائی اور اس میں چونکہ جبری نماز کی قید نہیں۔ اس لئے سب نمازوں کو یہ روایت شامل ہوگی۔ اور آہستہ قراءت کرنے بلکہ مقتدیوں کے عدم تکمیل وضو سے آپ کا متاثر ہونا بھی احادیث میں مذکور ہے۔ علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ یہ روایت مستند احمد، مستند ابو یعلیٰ اور مستند بزار میں مروی ہے۔ اور مستند احمد کی روایت کے جملہ راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد جلد ۲ ص

۱۵) ابواسحاق السبکی علامہ ابن ناصر الدین ان کو بڑے حفاظ اور ائمہ دین میں شمار کرتے ہیں (شہادات اللہ جلد ۱ ص ۱۷۴) امام نووی لکھتے ہیں ان کی توثیق جلالہ اور شام پر سب کا اتفاق ہے (تہذیب الاسماء جلد ۳ ص ۱۷۴) علامہ ذہبی ان کو الحافظ اور احد الاعلام لکھتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۱۰۸) امام احمد بن محمد بن سنانی، بخاری اور ابو عاتم وغیرہ سب ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ (تہذیب التہذیب جلد ۸ ص ۶۵)

۱۶) ان کا نام عوف بن مالک بن نضلہ تھا۔ امام ابن معین، ابن سعد اور نسائی ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ ابن حبان ان کو ثقہات میں لکھتے ہیں۔ (ایضاً جلد ۸ ص ۱۶۹) حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلیل القدر صحابی تھے۔

۱۱۰ علامہ ماردینی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ وھذا سند جید کہ یہ عمدہ اور کھری سند ہے۔ (الجوہر النبی جلد ۲ ص ۱۶۲) اور قراءت چونکہ مطلق ہے اس لئے سورہ فاتحہ اور قرآن کریم کی جملہ سورتوں کی قراءت کو شامل ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے جبر اور سز کا کوئی فرق بیان نہیں فرمایا۔
(احکام القرآن جلد ۳ ص ۵۱)

چھٹی حدیث

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو الحسن علی بن احمد بن عبدان رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ۱۸ احمد بن عبید الصفار رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن غالب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو عمر رحمۃ اللہ علیہ ۲۰ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے امام رحمۃ اللہ علیہ ۲۱ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے زیاد ۲۲ الاظم رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ حسن رحمۃ اللہ علیہ ۲۳ سے

۱۷ علامہ خلیفہؒ لکھتے ہیں کہ وہ فقہ تھے۔ (بغدادی جلد ۱ ص ۲۲۹)

۱۸ علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ اور النفعہ لکھتے ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں کہ وہ فقہ اور ثبت تھے۔
(تذکرہ جلد ۳ ص ۸۷)

۱۹ علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ اور الامام کہتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۳ ص ۶۱۵) دارقطنی ان کو ثقہ اور مامون اور حافظ ابن جریرؒ ان کو الحافظ کہتے ہیں۔ (لسان المیزان جلد ۵ ص ۳۳۷) اور ابن حبان ثقات میں لکھتے ہیں۔ (ایضاً ص ۳۳۸) نیز امام دارقطنیؒ نے ان کو مکثر مجود اور حافظ ابن جریرؒ نے مسکن کہا ہے۔ (ایضاً)

۲۰ علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ اور العلامة لکھتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۳۶۷)

۲۱ ذہبیؒ ان کو الامام، الحجة اور الحافظ کہتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۱۸۸)

۲۲ امام احمد بن حنبلؒ، ابو داؤد، نسائی اور ابن سعد سب ان کو ثقہ کہتے ہیں ابو ذرؒ ان کو شیخ کہتے ہیں اور ابن حبان ان کو ثقات میں لکھتے ہیں۔ (تہذیب العجیب جلد ۳ ص ۳۶۲)

۲۳ امام حسن بھریؒ کا آسان علم کے نامند و ستارہ ہیں۔

روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۳ ہے:

(حدیث نمبر ۱۰۵) كَانَتْ ذَخْلُ الْمَسْجِدِ وَالنَّبِيِّ ﷺ وَاجْمَعُ لَوْ تَمَّ
قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ زَاذَكَ اللَّهُ جَوْضًا
(صن الکبریٰ جلد ۲ ص ۹۰) وَلَا تَقْضَ.

وہ کہتے ہیں کہ جب وہ مسجد میں داخل ہوئے تو آنحضرت ﷺ ۲۵ رکوع
میں چلے گئے تھے۔ چنانچہ صف میں چلنے سے قبل ہی وہ (تعمیر تحریر ۲۶ ادا کر
کے) ۱ رکوع میں چلے گئے اور آہستہ آہستہ چلتے چلتے صف میں مل گئے۔ آپ ﷺ
نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے نیکی کرنے پر اور حریص کرے پھر ایسا نہ کرنا۔

ظاہر ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بغیر سورہ فاتحہ پڑھے۔ رکوع
میں شامل ہو گئے تھے۔ مع ہذا ان کی اس رکعت کو اور ان کی اس نماز کو جناب

۳۳ ان کا ۱۲ مسج بن الحارث تھا۔ جب طائف کے دن شرف اسلام ہوئے تھے فضلاء صحابہ
میں تھے۔ پھر میں اقامت پذیر ہو گئے تھے اور وہیں ۳۹ حج میں وفات پائی (مقدمہ تحریر
بخاری ص ۳)

۵۵ یہ روایت صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۸ مطبوعہ جلد ۱ ص ۹۹ وزیلی جلد ۱ ص ۳۹ و مسند احمد ابو
داؤد جلد ۱ ص ۹۹ و نسائی جلد ۱ ص ۱۰۰ اور ابی مع الھفیر للسیوطی مع الشرح جلد ۲ ص ۳۶ و غیرہ میں
بھی موجود ہے۔ بخاری شریف کی روایت ہے جس کے صحیح ہونے میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ اور
مزید تسلی کے لئے ہم نے سنن الکبریٰ کے روایت کی توثیق بھی نقل کر دی ہے۔

۲۶ یہ جملہ بین القوسین اور بریکٹ میں تھا۔ کتابت کی غلطی کی وجہ سے قوس رو گئے تھے۔
یہ حدیث کے ترجمہ میں داخل نہیں ہے جیسا کہ الاعتصام ۱ نومبر ۱۹۶۲ ص ۱۲ میں اس کو غلط ترجمہ اور
اضافہ کر رکھتی اڑانے کی بے جا سعی کی گئی ہے۔ اور چونکہ تعمیر تحریر جمہور اہل اسلام کے نزدیک
فرض ہے۔ اس لئے بین القوسین اس کا اضافہ کیا گیا ہے۔ حدیث مسنی الصلوٰۃ میں ترجمہ اور
مشہور حدیث ہے ہم کبر لم القراء کی تصریح موجود ہے اور حافظ بن رشد لکھتے ہیں کہ مفہوم هذا
هو ان التكبيرة الاولى هي الفرض فقط (بدلیہ الحجۃ جلد ۱ ص ۱۸) اس حدیث کا مفہوم یہ ہے
کہ فرض صرف تعمیر تحریر ہی ہے۔

رسول خدا ﷺ نے مکمل اور صحیح سمجھا۔ اور ان کو اعادہ نماز کا حکم نہیں دیا اور یہ دعویٰ کہ انہوں نے وہ رکعت دوبارہ پڑھی تھی بالکل بے بنیاد بات ہے بلکہ ایک توجیہ صحیحہ کے لحاظ سے عدم اعادہ کا صریح حکم ارشاد فرمایا۔ اگر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ہر رکعت میں رکن اور ضروری ہے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز کیسے صحیح ہو گئی تھی؟ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رکوع میں شریک ہونے کو بظن کر اہت نہیں دیکھا۔

ساتویں حدیث

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے اسحاق ۲۹ اور زکی

یہ بعض حدیثیں اس کو لاؤند پڑھتے ہیں۔ یعنی نماز کے لئے دو رکعت چلا کر۔ بلکہ امینان اور قار سے چلو اور بعض اس کو لاؤند پڑھتے ہیں۔ یعنی پھر جماعت میں تاخیر اور تمام کے پیچھے نماز شروع کرنے کی حرکت نہ کرنا اور بعض اس کو لاؤند پڑھتے ہیں۔ یعنی تمہاری نماز بالکل صحیح ہے نماز کا اعادہ نہ کرو۔ امام نووی نے (ہاشم مشکوٰۃ ص ۹۹ ملاحظہ کریں) اور حافظ ابن حجر نے لاؤند کو بھی نقل کیا ہے (دیکھئے فتح الباری جلد ۳ ص ۲۱۳) کاظمی مشکائی اور نواب حدیثی حسن خاتما صاحب نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبارہ نماز پڑھی اور اس کا اعادہ کیا اور انہوں نے طبرانی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے صل ما اؤکت و افض مایفک (امام الکلام ص ۵۱) لیکن حضرت مولانا عبدالحی صاحب کھنوی نے غیث المغام اص ۳۶ ص ۵۰ میں اس کا اعتقاد کو خوب رد کیا ہے وہ بحث میں ہی ملاحظہ کر لیں یہاں اتنی بات پیش نظر رکھیں کہ طبرانی کی روایت کی سند کیا ہے؟ اگر سند صحیح بھی ثابت ہو جائے تو اس حدیث کا صحیح یہ ہے کہ جو کاروائی تم نے کی پھر ایسا نہ کرنا بلکہ جو حدیث نماز کا تمہیں جماعت کے ساتھ مل جائے اس کو جماعت کے ساتھ پڑھو اور جو چھوٹ جائے اس کو جماعت کے بعد اکیلے پڑھو اس سے یہ ثابت کرنا کہ اس نماز کا اعادہ کا حکم یا غافل کم نہیں ہے۔

۲۸ علامۃ دینی ان کو الحافظ اور الحجۃ لکھتے ہیں (تذکرہ جلد ۲ ص ۶۰)

۲۹ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے۔ (تقریب ص ۲۳۵) علامۃ دینی ان کو الحافظ اور الفقہ لکھتے ہیں (تذکرہ جلد ۲ ص ۲۹۴) حافظ ابن کثیر ان کو احدا لائمة الحدیث لکھتے ہیں۔

(البدایہ والنہایہ جلد ۱ ص ۲۲۷)

رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور شریک ۳۰ رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ دونوں روایت کرتے ہیں موسیٰ بن اسمٰعیل بن ابی عاصم رحمۃ اللہ علیہ ۳۲ سے۔ وہ عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ بن شداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ

(حدیث نمبر ۱۰۶) قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ إِبَاهِمٌ فَقَرَأَهُ الْإِبَاهِمُ لَهُ قِرَاءَةً (بحوالہ فتح القدیر جلد ۱ ص ۲۳۹)
(ترجمہ) آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی نے امام کی اقتداء کی تو امام کی قراءت مقتدی کو پس ہے۔

۳۰ سفیان ثوری کا ترجمہ مقدمہ میں گزر چکا ہے اور شریک ان کے متابع ہیں۔ علامہ ذہبی ان کو الحافظ الصادق اور احمد الامۃ لکھتے ہیں۔ (میزان جلد ۲ ص ۳۹۶) نیز لکھتے ہیں کہ واحد الامۃ الاعلام، حسن الحديث، امام، فقيه اور كثير الحديث تھے وحديثه من اقسام الحسن (تذکرہ ج ۱ ص ۲۱۲) علامہ ابن سعد ان کو فقہ عامون اور كثير الحديث کہتے ہیں۔ (تہذیب الجہد جلد ۳ ص ۳۲۶) یہ یاد رہے کہ ہم نے شریک کو صرف متابع کے طور پر پیش کیا ہے۔ استدلالی امام سفیان ثوری سے ہے جو فقہ اور فت تھے۔ (ترجمان الحدیث ص ۱۲۸ جولائی ۱۹۷۳ء میں تصانیف کے چند نمونے کا عنوان قائم کر کے اور ہماری اس عبادت سے لفظ متابع بضم کر کے جو اعتراض کیا ہے، غلطی طور پر خالص بدیہی ہے۔ ہم نے سفیان ثوری وان کا متابع نہیں بتایا بلکہ ان کو سفیان ثوری کا متابع کہا ہے مگر مضمون نگار نے ص ۲۸ میں اصل کا ثبوت دیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں جبکہ سفیان ثوری ان کا متابع موجود ہے۔

۳۱ امام حبیہ ان کو فضائل میں شمار کرتے ہیں۔ امام ابن مہیو، و یعقوب بن سفیان ان کو فقہ کہتے ہیں ابن حبان ان کو فضائل میں لکھتے ہیں۔ (تہذیب الجہد جلد ۱ ص ۳۵۲) حافظ ابن حجر ان کو ثقہ اور عابد لکھتے ہیں۔ (تقریب ص ۳۶۷) امام بخاری ان کو ثقہ کہتے ہیں (جلد ۲ ص ۷۳۳)

۳۲ یہ حضرت ام المومنین سیدہ کے بھانجے تھے (بخاری جلد ۱ ص ۷۷۷) حافظ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ان کا تولد ہوا تھا۔ امام غزالی، خطیب، ابو زرعہ، نسائی، ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ اور والد غزالی سب ان کو فقہ کہتے ہیں۔ ابن حبان ان کو فضائل میں لکھتے ہیں۔ (تہذیب الجہد جلد ۵ ص ۲۵۲)

اس روایت ۳۳ میں جہری اور سری نماز کی کوئی قید موجود نہیں ہے۔ اس لئے یہ اپنے عموم پر ہے کیونکہ اس میں حرف من شرطیہ ہے جو عموم کے لئے ہے۔ بخلاف لا صلوة لمن لم یقرأ کے کہ وہاں حرف من موصولہ یا موصوفہ ہے جس میں عموم و خصوص دونوں آسکتے ہیں۔ اور اس کا مطلب بالکل واضح ہے کہ امام کے پیچھے جب کسی نے اقتداء اختیار کر لی ہو تو مقتدی کو جہد اور الگ قراءت کرنے کی مطلقاً ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ امام کا پڑھنا گویا مقتدی کا پڑھنا ہے۔ اور مازاد علی الفاتحہ کی قراءت میں فریق ثانی کا کلی اتفاق ہے کہ اس میں امام کی قراءت مقتدی کی قراءت سمجھی جائے گی اور مقتدی پر الگ قراءت لازم نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلیل القدر صحابی تھے۔ اور باقی سب راوی ثقہ اور ثبت ہیں۔ جیسا کہ آپ ملاحظہ کر چکے ہیں اور مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی افتاد طبع کے تحت گو آئیں بائیں شائیں سے کام لینے اور گلو خلاصی کی ناکام کوشش کی ہے، لیکن اتنی بات تسلیم کئے بغیر وہ کوئی مفر نہیں پاتے کہ بظاہر صحیح ہے کیونکہ موصول بھی ہے۔ اس کے تمام روایات بالاتفاق ثقہ بھی ہیں اور کوئی علت قاذبہ بھی بظاہر اس میں نہیں پائی جاتی.....

الخ (بلفظ تحقیق الکلام جلد ۲ ص ۱۳۸)

۳۳ یہ روایت شرح نقایہ جلد ۱ ص ۸۳ آثار السنن جلد ۱ ص ۸۷ روح المعانی جلد ۹ ص ۱۳۳، تحقیق الکلام جلد ۲ ص ۱۳۸، انکار السنن ص ۱۶۰، فتح البیہم جلد ۲ ص ۲۳، حاشیہ طحاوی جلد ۱ ص ۱۲۸، اعلام السنن جلد ۳ ص ۶۳ اور بغیۃ اللامی جلد ۲ ص ۷ وغیرہ کتابوں میں اجمالاً و تفصیلاً نقل کی گئی ہے۔

آنحویں حدیث

امام ۳۳ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے محمد بن قلد ۳۵ رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے شعیب ۳۶ بن ایوب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے زید ۳۷ بن حباب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے معاویہ بن صالح رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا، وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو الزاہریرہ رحمۃ اللہ علیہ ۳۸ نے بیان کیا وہ کثیر ۳۹ بن مرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ وہ فرماتے ہیں:

۳۳ علامہ ذہبیؒ ان کو امام شیخ الاسلام اور حافظ زمان لکھتے ہیں (تذکرہ جلد ۳ ص ۱۸۳)

۳۵ حافظ ابن حجرؒ کو فقہ مشہور اور معلم اہل عصر لکھتے ہیں۔ (لسان المیزان جلد ۵ ص ۲۷۲) ۳۶ دارقطنیؒ کہتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے، ابن حبانؒ ان کو ثقہات میں لکھتے ہیں۔ امام حاکمؒ ان کو ثقہ اور جامعین کہتے ہیں (تہذیب المعجزہ جلد ۳ ص ۳۲۹)

۳۷ علامہ ذہبیؒ ان کو العابد الفقہ اور الصدوق لکھتے ہیں۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۶۲) تذکرہ جلد ۱ ص ۳۴۰ علامہ خلیفہؒ ان کو صاحب حدیث اور واقعہ محدث لکھتے ہیں۔ (تقداری جلد ۸ ص ۴۴۳) امام ابن صحنہؒ کلث بن مدینیؒ، عقیلؒ، ابو جعفرؒ بمستیؒ، احمد بن صالحؒ دارقطنیؒ، ابن باکوؒ اور یعقوب بن شبیبہؒ سب ان کو ثقہ کہتے ہیں، ابن حبانؒ اور ابن شاذانؒ ان کو ثقہات میں لکھتے ہیں۔ ابن یونسؒ ان کو حسن الحدیث اور ابو حاتم صدوق اور صالح کہتے ہیں (تہذیب المعجزہ جلد ۳ ص ۲۰۴)

۳۸ امام ابن معینؒ، عقیلؒ، یعقوب بن سفیانؒ اور نسائیؒ ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ ابو حاتمؒ اور دارقطنیؒ لاہاس بہ اور ابن سعدؒ ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث کہتے ہیں، ابن حبانؒ ثقہات میں لکھتے ہیں۔ (ایضاً جلد ۳ ص ۲۱۸)

۳۹ علامہ ابن سعدؒ اور عقیلؒ ان کو ثقہ اور ابن خراشؒ صدوق کہتے ہیں، نسائیؒ لاہاس بہ کہتے ہیں اور ابن حبانؒ ثقہات میں لکھتے ہیں (ایضاً جلد ۸ ص ۴۲۹) حافظ ذہبیؒ ان کو الفقہ، امام عالم، عامل اور عالم اہل حمص لکھتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۳ ص ۴۹)

(حدیث نمبر ۱۰۷) سُبِّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْنَى كُلِّ صَلَوةٍ قِرَاءَةٌ
قَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَجَبَتْ هَذِهِ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ وَكُنْتُ أَقْرَبَ الْقَوْمِ إِلَيْهِ مَا أَرَى الْإِمَامَ إِذَا أَمَّ الْقَوْمَ الْأَكْثَاهُمْ.
(دارقطنی جلد ۱ ص ۱۲۶)

(ترجمہ) کہ جناب رسول خدا ﷺ سے سوال کیا گیا۔ کیا ہر نماز میں
قراءت ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا پھر تو
قراءت ضروری ہوگئی؟ ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں تمام اہل
مجلس میں جناب رسول خدا ﷺ کے قریب تھا۔ آپ نے مجھ سے خطاب
کرتے ہوئے فرمایا میں تو یہی جانتا ہوں کہ امام کی قراءت مقتدیوں کو کافی ہے
یہ روایت مسند احمد جلد ۱ ص ۴۳۸، نسائی جلد ۱ ص ۱۰۷، کتاب
القراءۃ ص ۱۱۸ و سنن الکبریٰ جلد ۲ ص ۱۶۲، طحاوی جلد ۱ ص ۱۱۴ اور مجمع الزوائد
جلد ۲ ص ۱۱۰ وغیرہ کتابوں میں مذکور ہے، بیٹھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
(اسنادہ حسن) اس روایت میں حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بات کی
تصریح کرتے ہیں کہ یہ مسئلہ جناب رسول خدا ﷺ سے دریافت کیا گیا تھا۔
اور جواب بھی آپ ہی نے ارشاد فرمایا ہے اور حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ
عنہ جلیل القدر صحابی تھے۔ اس لئے غیر رسول اور جناب رسول خدا ﷺ میں
یقیناً فرق اور تمیز کرتے ہوں گے۔ اور اس کی بھی تصریح کرتے ہیں کہ میں سب
سے زیادہ آپ کے قریب تھا۔ اور آپ نے خطاب کرتے وقت اور جواب
دیتے وقت خاص طور پر میری طرف توجہ فرمائی تھی۔ اگر اتنے قوی اور اندرونی
قرائن کے ہوتے ہوئے بھی یہ روایت مرفوع نہیں تو کون سی روایت علم حدیث
میں مرفوع ہوگی؟ چونکہ اس روایت میں سری اور جبری کی کوئی قید مذکور نہیں ہے
اس لئے یہ تمام نمازوں کو شامل ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۴

ارشادات صحابہ کرامؓ

ارشاد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (التوفی ۷۳-۷۵ھ)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ تافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔ دو فرماتے ہیں:

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِذَا سَبَّلَ هَلْ يَقْرَأُ أَخَذَ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ إِذَا صَلَّى أَخَذْتُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَتَحْسِبُهُ قِرَاءَةً الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّى وَخَذَهُ فَلْيَقْرَأْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ.

(موظا امام مالک ص ۲۹، دار فطنی ۱۵۴/۱ وغیرہ)

(ترجمہ) کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جب یہ سوال کیا جاتا تھا کہ کیا امام کے پیچھے کوئی نمازی قراءت کر سکتا ہے؟ تو وہ اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی آدمی امام کی اقتداء کر چکے تو اس کو امام کی قراءت ہی کافی ہے اور جب کوئی اکیلا نماز پڑھے تو اس کو قراءت کرنی چاہیے اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کیا کرتے تھے۔

امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ترجمہ مقدمہ میں نقل کیا جا چکا ہے۔ تافع رحمۃ اللہ علیہ الامام اور الاعلم تھے۔ (تذکرہ، جلد ۱ ص ۹۴) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ اصح الاسانید یہ ہے مالک رحمۃ اللہ علیہ عن تافع رحمۃ اللہ علیہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ایضاً) اس سے زیادہ قوی سند فن حدیث میں تقریباً محال ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلیل القدر صحابی تھے۔ علامہ

وہی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ وہ الفقیہ اور احد الاعلام فی العلم و العمل تھے۔ وہ اپنی علمی اور عملی قابلیت کی بنا پر خلافت اور حکومت کے مستحق تھے۔ (ایضاً جلد ۱ ص ۳۵) بہر حال یہ روایت صحیح ہے اور قاسم رحمۃ اللہ علیہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ

كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ جَهْرًا
أَوْ لَمْ يَجْهَرْ . (کتاب القراءة ص ۱۳۶)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کیا کرتے تھے۔ امام جہر سے پڑھتایا آہستہ (وہ خاموش رہتے تھے)

اثر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ (المتوفی ۳۵):

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے علی بن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے اسلمیل بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا۔ وہ یزید بن حصیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور وہ یزید بن عبد اللہ بن قسیط رحمۃ اللہ علیہ سے اور وہ عطاء بن یسار رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔

۱۰ علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ الکبیر اور نسائی ثقہ و مامون اور حافظ اور خطیبؒ ان کو صادق، متقن اور حافظ کہتے ہیں۔ (تذکرہ جلد ۲ ص ۳۳)

۱۱ علامہ ذہبیؒ ان کو الامام، العالم اور الثقہ لکھتے ہیں۔ (ایضاً جلد ۱ ص ۲۳۱)

۱۲ امام احمد، ابو حاتم اور نسائی ان کو ثقہ، ابن معین ان کو ثقہ اور حجت۔ ابن سعد ان کو ثبت اور کثیر الحدیث اور حافظ ابن جریر ان کو ثقہ اور مامون کہتے ہیں۔ (تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۳۳۰)

۱۳ ابن معین ان کو لا باس بہ نسائی ان کو ثقہ ابن عدی ان کو مشہور ابن تیم بن سعد ان کو فقیہ اور ثقہ اور کثیر الحدیث اور ابن عبد البر ان کو ثقہ من الثقات کہتے ہیں (ایضاً ص ۳۳۲)

۱۴ علامہ ذہبیؒ ان کو الامام الرواہی اور الفقیہ کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ اور جلیل اور علم کا ظرف تھے۔ (تذکرہ جلد ۱ ص ۸۴)

پچھے تمام نمازوں میں کوئی قراءت نہ کرو۔

نواب صدیق حسن خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ زید بن ثابت
 کہتے لَاقِرَاءَةً مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمَعْنَاهُ وَهُوَ قَوْلُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَابْنِ
 مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَثِيرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمْ (هدایۃ السائل ص ۱۹۳) اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ
 فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام کے پیچھے قراءت کے
 قائل نہ تھے۔ (جزء القراءۃ ص ۳۰)

اثر حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم:

امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ ۳۵ فرماتے ہیں کہ ہم سے موسیٰ بن عقبہ
 رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں:

أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَ
 عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانُوا يَنْهَوْنَ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ
 الْإِمَامِ.

(بحوالہ عمدۃ القاری جلد ۳ ص ۶۷ و اعلاء السنن جلد ۳ ص ۸۵)
 کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (التوفی ۱۳ھ) اور حضرت عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ (التوفی ۲۳ھ) اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ (التوفی ۳۵ھ)
 امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع کرتے تھے۔

۳۵ فقہ اور حافظ تھے۔ (تقریب ص ۳۳۰)

۳۶ فقہ اور فقیہ تھے (تقریب ۳۶۸) ثبت اور کثیر الحدیث تھے (تہذیب

احمد ص ۳۰۱) حجتہ اور صفار تابعین میں تھے (میزان الاستدلال جلد ۳ ص ۲۱۲)

عَنْهُ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ لَا فِيمَا أَسْرَ وَلَا فِيمَا جَهَرَ. (بحوالہ الجوهر النقی جلد ۲ ص ۱۶۹)
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ امام کے ساتھ نہ سری نمازوں میں قراءت کی جا سکتی ہے اور نہ جہری نمازوں میں۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک دوسری روایت یوں مروی ہے، جو صرف متابعت کے طور پر نقل کی جاتی ہے۔

مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَيْسَ عَلَى الْفِطْرَةِ.

(طحاوی جلد ۱ ص ۱۲۹ و منتخب کنز العمال ص ۱۸۷)

کہ جس شخص نے امام کے پیچھے قراءت کی وہ فطرت پر نہیں ہے۔

اور گو موسیٰ بن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ اور محمد بن عجلان رحمۃ اللہ علیہ کی روایتیں مرسل ہیں لیکن جمہور ائمہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حدیث مرسل بھی حجت ہے جس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔

قراءت فاتحہ کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۳۸) اکیلا نمازی ہر نماز میں سورۃ فاتحہ اور سورت آہستہ پڑھتا ہے اس کی دلیل کونسی حدیث ہے؟

(۳۹) قرآن میں ہے فاقروا اما تبسرو من القرآن (المزل) جس طرح پانی کا ہر قطرہ پانی ہے اسی طرح قرآن کی ہر آیت قرآن ہے۔ اس آیت سے ثابت ہوا کہ مطلق قراءۃ فرض ہے۔ لیکن غیر مقلدین اس حکم قرآنی کو نہیں مانتے۔ کیوں.....؟

(۵۰) کیا خاص سورۃ فاتحہ کا فرض ہونا کسی صریح آیت قرآنی سے ثابت ہے؟

(۵۱) حضورؐ نے فرمایا جس نماز میں فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے۔

(مسلم صفحہ ۱۶۹ ج ۱)

لیکن غیر مقلدین حضورؐ کے خلاف اس نماز کو باطل کہتے ہیں ناقص نہیں کہتے جبکہ ناقص اور باطل میں زمین آسمان کا فرق ہے۔

(۵۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں منادی کروائی جس میں ولو بفاتحة الكتاب ہے۔ (ابوداؤد کتاب القراءة) جو فرضیت فاتحہ کی نفی کرتی ہے۔ لیکن غیر مقلدین اس منادی کو نہیں مانتے۔

(۵۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنی تاکید نماز میں سورۃ فاتحہ کی فرمائی اتنی ہی کچھ زائد قرآن پڑھنے کی بھی فرمائی اور حکم بھی دیا (دیکھئے ابوداؤد صفحہ ۱۱۸ ج ۳، ابن حبان صفحہ ۲۱۱ ج ۳) اور ایک حدیث میں نماز میں فاتحہ نہ پڑھنے والے کی نماز کی نفی بھی فرمائی لیکن اس کے ساتھ فقہاء زاد کا ارشاد بھی فرمایا (دیکھئے ابوداؤد صفحہ ۱۱۸ ج ۱، حاکم صفحہ ۲۳۹ ج ۱) اور ایک حدیث میں فصاعدا کا ارشاد فرمایا (مسلم صفحہ ۱۶۹ ج ۱، نسائی صفحہ ۱۲۵ ج ۱) اور ایک حدیث میں و سورۃ کا ارشاد فرمایا ترمذی صفحہ ۶۱، ابن ماجہ صفحہ ۶۰، اس لیے احناف جس طرح فاتحہ کو واجب کہتے ہیں اسی طرح فقہاء زاد کو بھی واجب کہتے ہیں۔ غیر مقلدین نے اس کے وجوب کا انکار کر کے کئی احادیث سے بغاوت کر رکھی ہے۔

(۵۴) امام احمدؒ نے فرمایا کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی سے نہیں سنا جو یہ کہتا ہو کہ جب امام جہر سے قراءۃ کرتا ہو اور مقتدی اس کے پیچھے قرأت نہ کرے تو اس کی نماز قاسد ہوگی اور فرمایا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ آپؐ کے صحابہ اور تابعین ہیں اور یہ امام مالکؒ ہیں اہل حجاز

میں، یہ امام ثوری ہیں الی عراق میں، یہ امام اوزاعی ہیں الی شام میں اور یہ امام لیث ہیں الی مصر میں ان میں سے کوئی بھی یہ نہیں کہتا کہ جب کوئی شخص نماز پڑھے اور اس کا امام قراءہ کرے اور یہ شخص قراءت نہ کرے تو اس کی نماز باطل ہے۔ (معنی ابن قدامہ صفحہ ۶۰۲ ج ۱)

لیکن پوری امت کے خلاف غیر مقلدین نے احناف کی نماز کو باطل کہنا شروع کیا۔ اس پر چیلنج بازیاں شروع کر دیں، سینکڑوں اشتہار و رسالے لکھے۔ ان کے جواب میں محدث اعظم پاکستان حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب مدظلہ نے احسن الکلام لکھی جس کے بعد غیر مقلدین کے ذمہ دار علماء نے ہتھیار ڈال دیئے۔ چنانچہ حافظہ محمد گوہر لوی صاحب غیر مقلد اور مولانا رشاد الحق اثری صاحب غیر مقلد نے صاف لکھا۔

”امام بخاری سے لیکر دور قریب کے محققین علمائے احمدیہ تک کسی کی تصنیف میں یہ دعویٰ نہیں کیا گیا کہ فاتحہ نہ پڑھنے والی کی نماز باطل ہے وہ بے نماز ہے۔“ (دیکھئے توحیح الکلام صفحہ ۴۳ ج ۱)

”فاتحہ نہ پڑھنے والے پر تکفیر کا فتویٰ یا اس کے بے نماز ہونے کا فتویٰ امام شافعی سے لے کر مؤلف خیر الکلام تک کسی ذمہ دار محقق عالم نے نہیں دیا۔“ (توحیح الکلام صفحہ ۹۹ ج ۱)

”امام بخاری سے لے کر تمام محققین علماء احمدیہ میں سے کسی نے نہیں کہا کہ جو فاتحہ نہ پڑھے وہ بے نماز ہے۔“ (توحیح الکلام صفحہ ۵۱۷ ج ۱)

ص ۴۳ پر ایسے لوگوں کو غیر ذمہ دار لوگ قرار دیا ہے..... اگرچہ یہ بات ایک دو ذمہ دار علماء نے لکھی ہے۔ مگر ان کے عوام سو فیصد اور علماء جو خدا سے زیادہ اپنے عوام سے ڈرتے ہیں ۹۹۹ فی ہزار اسی غیر ذمہ داری پر قائم ہیں اور احناف کی نماز کو فاسد کہنے پر ضدی ہیں۔

قراءت قرآن کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۵۵) ان کے غیر ذمہ دار عوام و علماء کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن پاک کی ایک سو چودہ سورتوں میں سے ایک سوتیرہ سورتیں امام کے پیچھے پڑھنا حرام ہے صرف ایک سورۃ فاتحہ امام کے پیچھے پڑھنا فرض ہے جو نہ پڑھے اس کی نماز باطل اور بے کار ہے۔

ہمارا چیلنج ہے کہ پورے قرآن پاک میں ایک بھی آیت موجود نہیں ہے جس میں ان کا یہ دعویٰ موجود ہو۔ قرآن ان کا ساتھ نہیں دیتا۔ لیکن ان کے غیر ذمہ دار حضرات ہی نہیں بلکہ ذمہ دار حضرات بھی اس غیر ذمہ دارانہ دعویٰ کو ثابت کرنے کیلئے قرآن پاک کی ایک نہیں، پوری پانچ آیات کو تختہ ستم بنا رہے ہیں۔ فافروا ما تبسرو من القرآن (ترجمہ) پس اب تم جتنا آسان ہو قرآن سے پڑھ لیا کرو۔ یہ سورۃ المزمل کی آیت ہے، جو تہجد کے بارے میں نازل ہوئی۔ (دیکھئے صحیح مسلم، ابوداؤد)

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسیہ شخص کو جب نماز کا طریقہ سکھایا تو فرمایا (ثم اقرأ بما تبسر معك من القرآن) (ترجمہ) پھر اپنی یاد سے جتنا پڑھنا تجھے آسان ہو پڑھ۔ (بخاری و مسلم)

لیکن غیر مقلد رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث کو نہیں مانتے۔ (۵۶) نیز غیر مقلد کسی حدیث سے اس آیت کا یہ شان نزول ثابت نہیں کر سکتے کہ اس آیت سے پہلے مقتدی فاتحہ نہیں پڑھتے تھے، باقی سورتیں پڑھتے تھے۔ اس آیت نے مقتدی پر فاتحہ کو فرض، اور باقی ایک سوتیرہ سورتوں کا حرام کر دیا۔

(۵۷) دوسری آیت ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم (ترجمہ) اور ہم نے آپ کو سات آیات بار بار پڑھی جانے والی اور

قرآن عظیم دیا ہے۔

پیش کرتے ہیں اس کے نہ ترجمہ میں ان کا دعویٰ مندرجہ نمبر ۴۱ درج ہے۔
اور نہ ہی شان نزول کسی حدیث سے مثل نمبر ۴۲ ثابت ہے۔

(۵۸) تیسری آیت وان لم یس للانسان الا ماسعی (انجم پ ۷)
(ترجمہ) ہر انسان کو اس کی کوشش ہی کام آئے گی۔

نہ تو اس آیت کا ترجمہ کے لحاظ سے امام و مقتدی کی قرأت سے تعلق ہے،
اور نہ ہی اس میں مثل نمبر ۴۱ دعویٰ مذکورہ ہے اور نہ ہی مثل نمبر ۴۲ اس کا یہ شان
نزول ہے۔

(۵۹) قرآن کی ۱۱۳ سورتیں غیر مقلدین بھی امام کے پیچھے نہیں پڑتے، امام کا
سُترہ اور خطیب کا خطبہ بھی سب کے لئے کافی ہوتا ہے۔ وہاں ان کو یہ
آیت مذکورہ یاد کیوں نہیں آتی؟

(۶۰) چوتھی آیت واذکرومیک فی نفسک تضرعاً وعیفۃ۔
(ترجمہ) اور آپ اپنے رب کو اپنے دل میں گڑگڑاتے ہوئے اور ڈرتے
ہوئے یاد کریں۔

پیش کرتے ہیں اس کا نہ تو ترجمہ ان کے دعویٰ مثل نمبر ۴۱ کو ثابت کرتا
ہے؟ اور نہ ہی مثل نمبر ۴۲ اس کا شان نزول ہے۔

(۶۱) کیا سورۃ فاتحہ ہی صرف ذکر ہے باقی ۱۱۳ سورتیں ذکر نہیں غیر مقلدین
ان کو امام کے پیچھے کیوں نہیں پڑتے؟ اس آیت میں صرف فاتحہ کی
تخصیص کہاں ہے؟

یہ چار آیات تو مولوی ارشاد الحق اثری صاحب اور اس کے استاد حافظ محمد
گوہر لوی صاحب نے پیش کی ہیں۔

(۶۲) پانچویں آیت غیر مقلدین کے امیر جماعت مولوی محمد اسماعیل سلفی نے

بخش کی ہے

ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم
القيامة اعمى (سورہ طہ)

(ترجمہ) اور جس نے میری یاد سے منہ پھیرا تو اس کو تنگی کا جینا ہوگا اور ہم
اس کو قیامت کے دن اندھا کر کے لائیں گے۔

اس کا بھی مسئلہ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں نہ اس میں مثل نمبر ۳۱ دعویٰ مذکور
ہے، اور نہ مثل نمبر ۳۲ شان نزول ثابت ہے، اور ایک سوتیرہ سورتوں سے سلفی
صاحب بھی بقول ان کے ساری عمر منہ پھیرتے رہے۔

(۶۳) چھٹی آیت مولوی محمد صادق سرگودھوی نے بخش کی ہے، لا نذر
واذرة وذراخوری (بنی اسرائیل)

(ترجمہ) اور کوئی کسی (کے گناہ) کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

اس کا بھی مسئلہ کے ساتھ دور کا بھی تعلق نہیں، نہ مثل نمبر ۳۱ اس میں دعویٰ
مذکور ہے اور نہ مثل نمبر ۳۲ اس کا یہ شان نزول ہے نہ اس کا جواب کہ ۱۱۳
سورتوں، خطبے، اور سترے کا بوجھ امام کیوں اٹھا لیتا ہے۔

حضرات گرامی! جو مسئلہ قرآن میں نہ ہو اسے قرآن پاک کے ذمہ لگانا
کتنا بڑا گناہ ہے۔

(۶۳) اے قرآن پاک کی آیت و اذ اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
لعلکم ترحمون (سورہ الاعراف) یعنی جب (نماز باجماعت میں
امام سے) قرآن پڑھا جائے تو (اے مقتدیو!) تم توجہ کرو اور خاموش
رہو، تاکہ تم پر خدا کی رحمتیں نازل ہوں۔

امام احمد قمر ماتے ہیں کہ لوگوں کا اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں
نازل ہوئی ہے۔ (مطنی ابن قدامہ صفحہ ۶۰۵ ج۔ ۱، لادوی ابن حیب، صفحہ ۴۱۲ ج ۲)

(۶۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز باجماعت کا طریقہ سکھایا تو فرمایا واذقوا فانصتوا یہ حدیث ابو موسیٰ اشعریؓ سے (مسلم صفحہ ۴۷۱ ج ۱۔ مسند احمد صفحہ ۴۱۵ ج ۱) میں اور حضرت ابو ہریرہؓ سے (ابن ماجہ صفحہ ۶۱ میں) اور حضرت انسؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت زید بن اسلمؓ، اور حضرت زہریؓ سے مروی ہے اور یہ شان نزول حضرت عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن مغفلؓ اور بہت سے تابعین سے مروی ہے۔

الحمد للہ قرآن پاک کا سایہ ہمارے سر پر ہے۔ غیر مقلدین محض ضد کی بنا پر قرآنی حکم کا انکار کر رہے ہیں۔

(۶۶) جس طرح قرآن پاک سے غیر مقلدین اپنا یہ مسئلہ ثابت نہیں کر سکتے اسی طرح خیر القرون میں لکھی گئی کتب حدیث موطا امام مالکؒ، کتاب الآثار امام محمدؒ، کتاب الآثار امام ابو یوسفؒ، کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ، مسند امام اعظمؒ کسی کتاب سے ایک حدیث بھی اپنے دعویٰ مثل نمبر ۴۱ پیش نہیں کر سکتے۔

(۶۷) اسی طرح کتب حدیث مابعد خیر القرون میں سے صحیحین میں بھی ان کے دعویٰ پر کوئی صحیح صریح دلیل نہیں۔

(۶۸) سنن سے ایک حدیث حضرت عبادہؓ کی واقعہ فجر والی پیش کرتے ہیں۔ جو صحیح نہیں۔ اس میں محمد بن اسحاق کی تضعیف و تدلیس اور اصحاب مکحول سے مخالفت کی وجہ سے شذوذ و نکارت۔ مکحول کی تدلیس و ارسال نافع بن محمود کی جہالت و ستارت سب عیب موجود ہیں۔

(۶۹) احناف کے نزدیک یہ حدیث قرآن کے بھی خلاف اور اجماع کے بھی

خلاف ہے کیونکہ ہر رک رکوع ہر رک رکعت ہے۔ اور سنت مشہورہ قراۃ
الامام لہ قراۃ کے بھی خلاف ہے۔

القرض جب تک غیر مقلدین اس حدیث کو صحیح متفق علیہ اور آیت
واذا قرأ القرآن الیخ کے بعد کی ثابت نہ کریں اس وقت تک ان کا کچھ بھی
ثابت نہیں ہوتا، اور یہ دونوں باتیں وہ قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے۔

(۷۰) اس ضعیف و منکر حدیث میں بھی صرف جبری نماز کا ذکر ہے ورنہ جن
گیارہ رکعتوں (۱) میں امام آہستہ قرآن پڑھتا ہے ان میں بھی مقتدی
امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی نماز باطل اور بے کار ہے، یہ صراحۃً
کسی ضعیف حدیث میں بھی نہیں آیا۔

(۷۱) غیر مقلدین سے جب کہا جاتا ہے کہ آپ آیت واذا قرأ القرآن
الیخ کو کیوں نہیں مانتے۔ تو فوراً کہتے ہیں کہ یہ آیت کافروں کے لئے
نازل ہوئی ہے ہمارے لیے نہیں۔ جب کہا جاتا ہے کہ یہ بات کسی
حدیث سے ثابت کر دو، تو کہنے لگ جاتے ہیں۔

حدیث منازعت کے متعلق غیر مقلدین کی حالت

(۷۲) غیر مقلدوں کے علامہ العصر صمد الدین البانی نے ۵۴ نمبر میں مذکور
حدیث عبادۃ واقعہ فجر والی کو اپنی کتاب صفۃ صلوۃ النبی میں منسوخ
قرار دیا ہے۔ اور حدیث منازعت کو اس کا ناخ قرار دیا ہے۔ یہ حدیث
منازعت حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن لحدہؓ، حضرت جابر بن
عبداللہؓ، حضرت عمران بن حصینؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت انسؓ
بن مالکؓ، اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔ غیر مقلدین محض ضد اور

۱۔ گیارہ رکعتوں میں چار تکبیر کی، چار صرکی، ایک مغرب کی اور دو عشاء کی۔ ان کا مجموعہ گیارہ
رکعات ہے جن میں امام آہستہ تلاوت کرتا ہے۔

نفسانیت سے اس کا انکار کرتے ہیں۔

(۷۳) حدیث منازعت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ قراءۃ خلف الامام کرنے والے پر حضور ناراض ہوئے، اسے ڈانٹا۔

قراءت خلف الامام کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۷۴) حدیث منازعت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جہری نمازوں میں تمام صحابہ و تابعین امام کے پیچھے قراءت چھوڑ گئے تھے۔ غیر مقلدین یہاں صحابہ اور تابعین کے اس اجماع کو بھی نہیں مانتے۔

(۷۵) جس طرح ایک اذان پورے محلہ کیلئے کافی ہوتی ہے، ایک اقامت پوری جماعت کیلئے کافی ہوتی ہے۔ امام کا سرہ سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہوتا ہے۔ ایک خطیب کا خطبہ سب حاضرین جمعہ کیلئے کافی ہوتا ہے۔ اسی طرح حدیث کفایت سے ثابت ہے کہ امام کی قراءۃ مقتدی کیلئے کافی ہے۔ یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابو درداء، حضرت انس، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت ابو سعید خدری، حضرت نواس بن سمان اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ مگر غیر مقلدین اس کا انکار کرتے ہیں۔

(۷۶) اور جب کہا جاتا ہے کہ آپ اتنی احادیث کے مقابلہ میں ایک ہی صحیح حدیث پیش کریں جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ امام کی قراءت مقتدی کیلئے قراءۃ ہرگز نہیں اور وہ حدیث ان کے بعد کی ہو تو بھی پیش نہیں کر سکتے۔

(۷۷) آج کل کے غیر مقلدین قرآن اور صحاح ستہ کی صحیح احادیث اور اجماع امت کے خلاف کتاب القراءۃ بیہقی صفحہ ۵۶ کی ایک حدیث میں پیش کرتے ہیں۔

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام.

(ترجمہ) اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا۔

لیکن یہ ہرگز صحیح نہیں۔ کیونکہ اس کی سند کا مدار زہری پر ہے اور وہ عن سے روایت کر رہا ہے۔ مفس کے عنعنہ کو غیر مقلدین ضعیف کہتے ہیں۔ پھر یہی زہری اسی کتاب الفراءۃ میں روایت کرتے ہیں کہ صحابہ آیت واذقروا القرآن الخ کے نزول سے پہلے امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے اسی آیت نے آ کر روک دیا۔ تو خود زہری نے اس کا منسوخ ہونا بتا دیا۔ زہری سے چودہ شاگرد حدیث لا صلوة الخ کے راوی ہیں۔ مگر یونس کے علاوہ کسی کی روایت میں خلف الامام کا لفظ نہیں ہے۔ اور یونس کے بھی شاگرد ہیں۔ ان میں سے دو یہ لفظ بیان نہیں کرتے صرف عثمان بن عمر کی روایت میں ہے۔ اور عثمان بن عمر کے بھی دو شاگرد ہیں۔ ایک حسن بن کرم ہیں جو یہ لفظ بیان نہیں کرتے۔ دوسرا شاگرد محمد بن یحییٰ الصغار ہے۔ ساری امث کے خلاف یہی یہ لفظ (خلف الامام) روایت کرتا ہے۔ مولوی ارشاد الحق اثری محمد بن یحییٰ الصغار کی توثیق اسرار جال کی کسی مستند کتاب سے ثابت نہیں کر سکے اور نہ قیامت تک ثابت کر سکیں گے۔

افسوس ہے ان غیر مقلدین پر جو اس بے ثبوت روایت کا بہانہ بنا کر قرآن کا انکار احادیث صحیحہ سے فرار اور ابھاراجات سے بیزار ہو رہے ہیں اور تمام احناف کو بے نماز کہتے ہیں۔

(۷۸) پھر اسی کتاب الفراءۃ بخاری صفحہ ۱۳۶ پر حضرت جابر سے صفحہ ۱۷۱ پر حضرت ابو ہریرہؓ ۱۷۳ احضرات ابن عباسؓ سے احادیث مروی ہیں کہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے۔ مگر امام کے پیچھے نہ پڑھے۔ ان کے بعد واپس احادیث کا محض حیلے، بہانوں سے انکار ہے۔

(۷۹) ہم نے (یعنی مولانا محمد امین اذکار دہلی نے) پیر بدیع آف جہنڈا، حافظ عبدالقادر روپڑی، پروفیسر عبداللہ بہاولپوری کو مناظروں میں کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کی آخری باجماعت نماز جو صدیق اکبرؓ کے پیچھے پڑھی تھی اس میں ثابت کر دیں کہ حضورؐ نے پہلی رکعت میں صدیق کے پیچھے فاتحہ پڑھی تھی اور دوسری رکعت میں صدیق اکبرؓ نے آپؐ کا مقتدی بن کر فاتحہ پڑھی تھی، مگر وہ ہرگز ہرگز ثابت نہ کر سکے۔

(۸۰) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج سے پہلے سورۃ فاتحہ نازل ہو چکی تھی نمازیں پڑھی جاتی تھیں۔ حضورؐ نے معراج کی رات تمام انبیاء علیہم السلام کی امامت فرمائی کیا آپؐ کسی حدیث سے ثابت کر سکتے ہیں کہ حضورؐ نے پہلے ان کو فاتحہ یاد کرائی تھی، پھر ان سب نے آپؐ کے پیچھے فاتحہ پڑھی تھی؟ ہرگز ثابت نہیں کر سکتے۔

(۸۱) جب غیر مقلدین کو یہ یقین ہو گیا کہ ہم آیت و اذا قرأ القرآن الخ کے بعد کی ایک بھی صحیح مرتع حدیث پیش کرنے سے عاجز ہیں تو انہوں نے دوسرے ڈالنے کا کام شروع کر دیا اور اذا قرأ القرآن کو رد کرنے کیلئے کہتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ قرآن میں نہیں ہے۔ ہم سورۃ فاتحہ قرآن میں دکھاتے ہیں کہ فاتحہ قرآن میں ہے۔ وہ ایک قرآن بھی ایسا نہیں دکھا سکتے جس میں فاتحہ نہ ہو۔ ہم بخاری کی حدیث سے ثابت کرتے ہیں کہ فاتحہ قرآن ہے وہ ایک حدیث ایسی نہیں دکھا سکتے جس میں حضورؐ نے فرمایا ہو کہ فاتحہ قرآن نہیں۔ ہاں حدیث ہو یا نہ ہو ضد میں کچے ہیں۔ فاتحہ کے قرآن میں ہونے کا انکار ہی کرتے رہیں گے۔

(۸۲) قرآن وحدیث میں مقتدی کو انصاف کا حکم ہے۔ روپڑی صاحب نے

کہا آہستہ زبان اور ہونٹوں سے پڑھا جائے تو یہ انصاف کے خلاف نہیں
ہم نے بخاری، مسلم سے دکھایا کہ حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے کہ
زبان کی حرکت یا ہونٹ کا ہلنا انصاف کے خلاف ہے مگر روپڑی صاحب
اپنی ضد پر قائم رہے اور صرف نعرے لگے، مسلک، الحمدیث زندہ باد۔
(۸۳) حافظ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ رکوع میں ملنے والے مقتدی کی رکعت
پوری شمار ہونے پر امت کا اتفاق ہے۔ (بحوالہ امام الکلام)
مولوی ارشاد الحق اثری بھی مانتے ہیں کہ جمہور اس بات کے قائل ہیں کہ
رکوع میں ملنے والے کی رکعت ہو جائے گی۔ (توضیح الکلام صفحہ ۱۳۲ ج ۱)
مگر غیر مقلدین پوری امت کے خلاف اس ضد پر ہیں کہ وہ رکعت نہیں
ہوتی۔ کسی بھی مناظرہ میں وہ ایک ہی صحیح صریح حدیث پیش نہیں کر سکے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع میں ملنے والے کو رکعت دہرانے کا حکم دیا
ہو۔

فتاویٰ ستاریہ میں مولوی عبدالستار امام جماعت غریبا الحمدیث نے
احادیث اور اجماع امت سے ثابت کیا ہے کہ رکوع میں ملنے والے کی رکعت
ہو جاتی ہے۔ مگر غیر مقلدین ان سب احادیث اور اجماع کے منکر ہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۵

اخفاء آمین

آمین دعا اور ذکر ہے اور دعا و ذکر میں اصل اخفاء (آہستہ کہنا) ہے۔

آمین کے دعا ہونے کی دلیل

اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(آیت) قَدْ أَجَبْتُ دُعَاؤَ تِلْكَ الْآيَةِ

(پ ۱۱ سورۃ یونس آیت ۸۹)

مولانا شاہ اللہ امرتسری غیر مقلد اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں۔

”حضرت موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے اور ہارون علیہ السلام آمین

کہتے تھے۔ خدا نے کہا تمہاری دونوں بھائیوں کی دعا قبول ہوئی،

(قرآن مجید مع ترجمہ و تفسیر ثانی ص ۲۶۱ طبع لاہور)

دعا آہستہ مانگنے کا حکم

اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(آیت) اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ

(پ ۸ سورۃ اعراف)

(ترجمہ) اپنے رب سے عاجزی اور آہستگی کے ساتھ دعا کیا کرو بے

شک اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتے۔

یعنی اگر جبر سے دعا مانگو گے تو تم حد سے بڑھنے والے شمار کئے جاؤ گے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ شافعی اس آیت کی تفسیر اس طرح

بیان فرماتے ہیں۔

أَذْعُو رَبِّكُمْ تَضَرُّعًا خَالًا تَذَلُّلًا وَخُفْيَةً مِمَّا أَنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُتَغَلِّبِينَ بِالْعُسْوَاقِ وَرَفَعَ الصَّوْتُ . (جلالین شریف ص ۱۳۴)
انگوا اپنے رب سے عاجزی کے ساتھ یعنی تضرعاً حال ہے تم ضمیر سے
معنی یہ ہے کہ ذلت و عاجزی کی حالت میں وَخُفْيَةً یعنی پوشیدہ طور پر۔ اللہ
تعالیٰ با تمہیں پھاڑ کر بلند آواز سے دعا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔

آمین آہستہ کہی جائے

دلیل نمبر ۱:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت آتی ہے۔
(حدیث نمبر ۱۰۸) إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرُ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَالْحَقُّ قَوْلُهُ قَوْلُ
الْمَلَائِكَةِ غَيْرَ لَهَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

(بخاری ج ۲ ص ۱۰۸ و مسلم ج ۱ ص ۱۷۷)

(ترجمہ) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب امام غیر الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ کہے تو تم (مقتدی) آمین کہا کرو پس جس آدمی کی
آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو گئی اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے
جائیں گے۔

قارئین کرام اس صحیح حدیث سے ثابت ہو گیا کہ امام آمین بالجبر نہیں کرتا
اگر امام آمین بالجبر کرتا تو سب مقتدی اس کی جہروالی آمین کو سن کر آمین کہہ
دیتے مگر ایسا نہیں۔ اس لئے آنحضرت ﷺ نے وَلَا الضَّالِّينَ پر امام کے
پہنچنے کے وقت کو مقتدیوں کی آمین کا وقت قرار دیتے ہوئے آمین کہنے کا حکم
فرمایا۔

دلیل ۲:

(حدیث نمبر ۱۰۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ آمِينَ وَإِنَّ الْإِمَامَ يَقُولُ آمِينَ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

(سنن نسائی ج ۱ ص ۱۴۷ صحیح ابن خزيمة ج ۱ ص ۲۸۹ طبع بیروت، صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۲۲۰ طبع مکتبہ منورہ، سنن دارمی ج ۱ ص ۲۸۳ مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۹۷)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے پس تم آمین کہہ دیا کرو کیونکہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں اور امام بھی آمین کہتا ہے پس جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگئی اس کے سابقہ تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

قارئین کرام اس صحیح حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ امام آمین پوشیدہ طور پر کہتا ہے اس لئے مقتدیوں کو چاہئے کہ جب امام ولا الضالین پر پہنچے تو وہ آمین کہہ دیا کریں چونکہ امام اور فرشتوں کی آمین پوشیدہ ہوتی ہے اس لئے اس کے بیان کی ضرورت ہوئی کہ وہ بھی کہتے ہیں تم بھی ان کی موافقت کرتے ہوئے کہا کرو۔

دلیل نمبر ۳:

(حدیث نمبر ۱۱۰) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ حُجْرِ أَبِي الْعَبَسِ قَالَ سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ يُحَدِّثُ عَنْ وَائِلٍ أَوْ سَمِعَهُ حُجْرٌ مِنْ وَائِلٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا قَرَأَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا

الضَّالِّينَ قَالَ آمِنٌ وَأَخْفَى بِهِ صَوْتَهُ. (مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۶)
 (ترجمہ) حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند حضرت عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے محمد بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا اسلہ بن کہیل رحمۃ اللہ علیہ سے انہوں نے حجر ابی العنس رحمۃ اللہ علیہ سے اور حجر ابو العنس رحمۃ اللہ علیہ نے کہا میں نے علقمہ سے سنا وہ بیان فرماتے تھے یا یہ کہ حجر ابو العنس نے خود بھی حضرت وائل بن حجر سے سنا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی جب آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا آمین کہی اور آمین کے وقت آواز پوشیدہ کر دی۔

قارئین کرام یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۔ عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے لڑکے ثقہ ہیں ثقۃ مِّنَ الثَّانِيَةِ عَشْرٍ (تقریب لابن حجر)

۲۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ مشہور امام ہیں ابو عبد اللہ اخذ الانمۃ ثقۃ حافظ فقیہ حجة. (تقریب ص ۱۱۳)

۳۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ محمد بن جعفر ہیں جو غندر کے لقب سے مشہور ہیں۔

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ غُنْدَرٌ أَخَذَ الْأَثْبَاتَ الْمُتَّقِينَ وَلَا مَسِيئًا فِي شُعْبَةٍ. (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۲۶)

مضبوط روایات حدیث میں سے ایک مضبوط راوی محمد بن جعفر غندر بھی ہے خصوصاً امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں۔

نیز لکھتے ہیں "امام عبدالرحمن بن مہدی" فرماتے ہیں۔

غُنْدَرٌ فِي شُعْبَةَ أَثْبَتَ مِنِّي

غندر امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرنے میں مجھ سے زیادہ مضبوط

ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

إِذَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ فَيَكُنَّابُ غُنْدَرٍ حَكْمَ بَيْنَهُمْ.

”جب لوگ یعنی امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث بیان کرنے میں مختلف ہو جائیں تو امام غندر رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب جس میں امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ سے حدیثیں نقل کی گئی ہیں لوگوں کے درمیان حکم و فیصل ہوگی۔“

یعنی اس کی اس روایت پر زیادہ اعتماد ہوگا۔

۴۔ امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ بھی بالاتفاق ثقہ ہیں۔

الحاصل اس حدیث کے سب راوی بالاتفاق ثقہ ہیں۔

دلیل نمبر ۴:

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ

ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے سورت فاتحہ پڑھنے کے بعد

فَقَالَ آمِينَ بِمُذْبِهَا ضَوْفَةُ مَا رَأَيْتُهُ إِلَّا لِيُعْلَمَنَا

(کتاب الکسی لابی بشر دو لابی ج ۱ ص ۱۹۶ مطبوعہ حیدر آباد دکن)

پس رسول اللہ ﷺ نے بلند آواز سے آمین کہی میں نہیں خیال کرتا مگر یہ

کہ آپ نے ہمیں تعلیم دینے کے لئے ایسا کیا۔

قارئین کرام اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بطور تعلیم کے کبھی کبھار

رسول اللہ ﷺ نے آمین بالجہر کیا ہے مگر آپ کا معمول اخفاء آمین تھا

جیسا کہ حضرت وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن حجر کی صریح و صحیح حدیث میں گزر چکا

ہے۔ اس حدیث نے مزید اس افتاء آئین والی روایت کی تائید کر دی ہے کہ جہر
آئین ایک موقع پر محض تعلیم کے لئے تھا اس لئے کہ جہر کرنا سنت ہے۔
دلیل نمبر ۵:

(حدیث نمبر ۱۱۱) عَنْ الْحَسَنِ أَنَّ سُمُرَةَ بْنَ جُنْدُبٍ وَعُمَرَ بْنَ
خُصَيْبٍ تَذَاكُرَا لِحَدَّثِ سُمُرَةَ بْنَ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ سَكْتَيْنِ سَكَنَةً إِذَا كَثُرَ وَسَكَنَةً إِذَا قَرِغَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ
الْمَقْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَحَفِظَ ذَلِكَ السُّمُرَةُ وَاتَّكَرَ عَلَيْهِ
عُمَرَانُ بْنُ خُصَيْبٍ فَكَتَبَا فِي ذَلِكَ إِلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ فَكَانَ فِي
كِتَابِهِ أَوْفَى رَدِّهِ عَلَيْهِمَا أَنَّ سُمُرَةَ قَدْ حَفِظَ.

(سنن ابو داود ج ۱ ص ۱۱۳ و سنن ترمذی ج ۱ ص ۵۹ قَالَ أَبُو
عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُمُرَةُ حَدَّثَنَا حَسَنٌ مُسْتَدْرِكٌ حَاكِمٌ)

(ترجمہ) حضرت سرورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمران بن حصین رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کا آپس میں مذاکرہ ہوا حضرت سرورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث
بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ انہوں (یعنی سرورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے دوبار
خاموش ہونا آنحضرت ﷺ کا محفوظ کیا ہے ایک تکبیر افتتاح کے وقت اور ایک
غیر المقضوب علیہم وَلَا الضَّالِّين کی قراءت سے فارغ ہونے کے
وقت حضرت عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کا انکار کیا تو دونوں نے حضرت
ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف یہ مسئلہ پوچھنے کے لئے خط لکھا حضرت
ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے جوابی خط میں لکھا کہ حضرت سرورہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے صحیح یاد کیا ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ
فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند حسن ہے۔

حافظ ابن قیم حنبلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وَقَدْ صَحَّ حَدِيثُ السُّكَّتَيْنِ مِنْ رِوَايَةِ سَمُرَةَ وَأَبِي بِنِ كُفَيْبٍ
وَعُمَرَانِ بْنِ حُصَيْنٍ ذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو حَاتِمٍ فِي صَحِيحِهِ.

(زاد المعاد ج ۱ ص ۵۲)

اور بیشک دو سکتوں (یعنی خاموشی) والی حدیث صحیح ہے حضرت سرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابی بن کعب اور عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے اور ان سب روایتوں ابو حاتم نے اپنی صحیح میں کا ذکر کیا ہے۔

قارئین کرام ان صحیح حدیثوں سے ثابت ہوا کہ تکبیر افتتاح کے بعد جو سکتہ ہوتا ہے وہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنے کے لئے ہوتا ہے اور دوسرا سکتہ جو غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ کے بعد ہوتا ہے وہ آمین کہنے کے لئے ہے چونکہ یہ دونوں چیزیں پوشیدہ پڑھی جاتی ہیں اس لئے اسے سکتہ سے تعبیر کیا گیا۔ علامہ سید محمد انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے عرف شذی شرح ترمذی میں نقل کیا گیا ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں کہ شاید دوسرا سکتہ آمین خفیہ کہنے کے لئے تھا (عرف شذی شرح ترمذی مع سنن ترمذی ج ۱ ص ۶۳)

بعض حضرات نے دو سے زیادہ سکتات کا قول بھی نقل کیا ہے مگر مرفوع حدیث میں صرف دو سکتے ہیں۔ چنانچہ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

كَانَ قِتَادَةُ يَقُولُ ثَلَاثَ سَكَنَاتٍ وَهِيَ الْحَدِيثُ الْمَرْفُوعُ
سَكَّتَانِ

(سنن دارمی ج ۱ ص ۲۸۳ طبع دمشق)

حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ تین سکتات بیان کرتے تھے حالانکہ مرفوع حدیث میں صرف دو سکتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۶

آثار صحابہ کرام

پہلا اثر دلیل نمبر ۶: عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ عُمَرُ أَرَبَعَ يُخَفِّضُهُنَّ عَنْ
الْإِمَامِ التَّعَوُّذُ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَآمِينَ وَاللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ
الْحَمْدُ

(رواہ ابن جریر) کنز العمال ج ۴ ص ۲۴۹ (کتاب الصلوٰۃ طبع حیدر آباد دکن)
(ترجمہ) حضرت امام ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خلیفہ راشد
عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ امام کو چار چیزوں میں اختفاء
کرنے کا حکم ہے۔

۱۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ ۲۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۳۔ آمِیْن ۴۔ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ

اس حدیث کو ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے (تہذیب الآثار) میں
روایت کیا ہے۔

اعتراض

یہ روایت مرسل ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کا سماع
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔

جواب اول

ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے تمام مراسلات محدثین کرام کے نزدیک صحیح
ہیں۔ مگر حدیث تاجرا البحرین اور وہ بھی صحیح ہے۔ تفصیل کے لئے حضرت مولانا

حبیب اللہ ذیروی کی کتاب نور العباب ملاحظہ فرمائیں۔

جواب ثانی

حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ابو عمر عبد اللہ بن سجرہ الازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور وہ بھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اخفاء آمین کی روایت بعینہ ان الفاظ سے نقل کرتے ہیں، جیسا کہ اس دلیل کے بعد اس کا ذکر آ رہا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ لہذا ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اخفاء آمین نقل کرنا بلا شک و شبہ صحیح ہے۔

دوسرا دلیل نمبر ۷:

عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالْتَعَوُذِ وَلَا بِالتَّائِمِينَ. (طحاوی ج ۱ ص ۱۲۰)

حضرت ابو وائل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں حضرات تعوذ و تسمیہ و آمین میں جہر نہ کرتے تھے۔

اور اس روایت کو امام محمد بن جریر طبری یوں روایت کرتے ہیں۔

أَنَا أَبُو كُرَيْبٍ نَا أَبُو بَكْرِ بْنِ عِيَّاشٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ عُمَرُ وَعَلِيٌّ يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِتَائِمِينَ. (تہذیب الآثار)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ تو بسم اللہ میں جہر کرتے اور نہ آمین میں۔

(قائدہ) جہر کا معنی اونچی آواز۔

مسئلہ آئین کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۸۴) غیر مقلدین جب اکیلے نماز پڑھتے ہیں تو آئین ہمیشہ آہستہ کہتے ہیں، وہ ایک صحیح حدیث صریح پیش کریں کہ اکیلے نمازی کیلئے آئین آہستہ کہنا سنت ہے۔

(۸۵) غیر مقلدین بحالت مقتدی امام کے پیچھے ہمیشہ گیارہ رکعت میں آہستہ آواز سے آئین کہتے ہیں۔

(۸۶) حجہ جبری رکعتوں میں اگر مقتدی رہ جائے اور جماعت کے بعد اپنی رہی ہوئی رکعات پوری کرے ان میں بھی وہ مقتدی ہمیشہ آہستہ آواز سے آئین کہتے ہیں۔

(۸۷) جس جبری رکعت میں مقتدی سورۃ فاتحہ کے آخر میں ملا بھی اس نے الحمد للہ رب العلمین پڑھا پھر امام کے ساتھ بلند آواز سے آئین کہتا ہے پھر باقی فاتحہ پڑھتا ہے یہ دور ان فاتحہ آئین کہنا کس حدیث سے ثابت ہے؟

(۸۸) آپؐ نے کبھی مقتدیوں کو حکم نہیں دیا کہ میرے پیچھے ہمیشہ چھ رکعت میں اونچی آواز سے آئین کہا کرو، اور گیارہ رکعت میں آہستہ آواز سے اگر ایسا حکم دیا ہے تو حدیث صحیح صریح پیش کیجئے۔

(۸۹) آپؐ نے کبھی مقتدی بن کر ساری عمر میں ایک مرتبہ بھی اونچی آواز سے آئین نہیں کہا اور ثبوت دیجئے۔

(۹۰) کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں کہ پورے ۲۳ سالہ دور نبوت میں آپؐ کے پیچھے کسی ایک صحابی نے ایک دن ایک نماز کی ایک ہی رکعت میں اونچی آواز سے آئین کہا ہو۔ جو کونج والی حدیث ابن ماجہ کے حوالہ سے پیش کرتے ہیں وہ ضعیف بھی ہے۔ چنانچہ خود غیر مقلد مولوی

عبدالرؤف حاشیہ صلوٰۃ الرسول پر لکھتا ہے۔،، یہ سند ضعیف ہے کیونکہ بشر بن رافع ضعیف ہے، اور ابو عبد اللہ مجہول ہے۔ (صفحہ ۲۳۹)

(۹۱) ضعیف ہونے کے باوجود قرآن پاک کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ قرآن پاک میں ہے، کہ حضور کی آواز سے اپنی آواز بلند نہ کرو ورنہ تمہارے اعمال باطل کر دیئے جائیں گے۔ اور اس حدیث میں ہے کہ آپؐ کی آواز پہلی صف کا صرف قریبی آدمی سنتا تھا۔ مگر مقتدی صحابہ کی آواز آپؐ کے مقابلہ میں اتنی بلند ہوتی تھی کہ مسجد گونج جاتی تھی اور معاذ اللہ صحابہ کی نمازیں باطل ہو جاتی تھیں۔

(۹۲) ضعیف، اور خلاف قرآن ہونے کے ساتھ ساتھ یہ اجماع صحابہ و تابعین کے بھی خلاف ہے کیونکہ اسی حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کا فرمان ہے، ترک الناس التامین سب لوگوں نے آمین (بالجہر) چھوڑ دی تھی اور یہ ظاہر ہے کہ اس زمانہ کے لوگ صحابہ و تابعین ہی تھے۔

(۹۳) ضعیف، خلاف قرآن، خلاف اجماع ہونے کے ساتھ ساتھ عقل کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ گونج گنبد دار عمارت میں پیدا ہوتی ہے، اور آپؐ کے زمانہ میں مسجد کجی تھی۔ کیونکہ کجور کے جتنے کھڑے کر کے اس پر کجور کے پتے ڈالے ہوئے تھے اس میں گونج پیدا ہو ہی نہیں سکتی۔

(۹۴) ان کا امام گیارہ رکعت میں ہمیشہ آہستہ آواز سے آمین کہتا ہے۔ اس کی حدیث لائیں؟

(۹۵) ان کا امام صرف چھ رکعت میں بلند آواز سے ہمیشہ آمین کہتا ہے۔ یہ صراحت کسی حدیث میں نہیں ہے۔

(۹۶) پورے ذخیرہ حدیث میں ایک حدیث بھی نہیں کہ خلفاء راشدین میں سے کسی ایک خلیفہ راشد نے کبھی بھی امام یا مقتدی بن کر اونچی آمین کہی ہو۔

(۹۷) کسی ایک حدیث سے ثابت نہیں کہ خلفاء راشدین کے ہزاروں مقتدیوں میں سے کسی ایک نے تیس سال میں صرف ایک دن نماز کی ایک رکعت میں اونچی آئین کی ہو۔

(۹۸) حضرت وائل بن حجر کی حدیث ابو داؤد سے جو پیش کرتے ہیں صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس میں سفیان مدلس ہے، علاء بن صالح شیعہ ہے اور محمد بن کثیر ضعیف ہے اور دوام میں بھی صریح نہیں ہے۔

(۹۹) ام الحسین والی حدیث کی سند میں نصر بن شمیل متعصب ہے ہارون الاورشیہ غالی ہے، اسماعیل بن مسلم بھی ضعیف ہے، ابو اسحاق غلط اور ابن ام الحسین مجہول ہے۔ ایسی حدیث ان کا سرمایہ ہے۔

(۱۰۰) قرآن پاک کی سورۃ یونس میں حضرت موسیٰ کی دعاء کے بعد اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے قلہ اجمیع دعوتکما تم دونوں کی دعا قبول کر لی گئی۔ تمام مفسرین کا اجماع ہے کہ حضرت موسیٰ کے ساتھ دوسرے دعا گو حضرت ہارون تھے اور ان کی دعا آئین تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آئین کو دعا فرمایا اور صحیح بخاری صفحہ ۷۰۷ پر ہے قال عطاء آمین دعاء لیکن غیر مقلدین نے خدا تعالیٰ کی بات اور اجماع مفسرین کا انکار کر دیا ہے، اور آئین کو دعا نہیں مانتے۔

(۱۰۱) اور دعا کا قانون قرآن پاک میں یوں آیا ہے؟

ادعوا بکم تضرعاً وخفیةً، الخ (اعراف)

(ترجمہ) دعاء کرو اپنے رب سے گڑ گڑا کر اور آہستہ آواز سے۔

اور فرمایا الذنادی وبہ نداء خفياً، (سورۃ مریم)

(ترجمہ) حضرت زکریا نے اپنے رب سے دعا مانگی آہستہ آہستہ

حدیث پاک میں قانون یہ ہے کہ آہستہ آواز سے دعاء کرنا، بلند آواز

سے ستر دعاؤں کے برابر ہے، اخرجہ ابوالشیخ عن انسؓ مرفوعاً سند صحیح،
(فتح القدیر)

بس دو اور دو چار، کی طرح ثابت ہو گیا کہ آمین دعاء ہے، اور دعائیں
اصل افتاء ہے اسی لئے امام ہو یا منفرد، یا مقتدی آمین آہستہ کہے۔

(۱۰۲) غیر مقلدین سے ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ قرآن وحدیث سے ثابت کریں
کہ آمین دعاء نہیں، اور دعاء میں اصل جبر ہے۔

(۱۰۳) حضرت وائل بن حجرؓ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ولا
الضالین کے بعد آمین آہستہ آواز سے کہی (مسند احمد صفحہ ۳۱۶ ج ۴۔

حاکم صفحہ ۲۳۲ ج ۲)۔ قال الحاكم على شرطهما واقره الذهبي.
(یعنی امام حاکم نے اس حدیث کی سند کو بخاری اور مسلم کی شرط پر (صحیح)
ہے اور ذہبیؒ نے حاکم کی اس تصحیح کو برقرار رکھا ہے)۔

(۱۰۴) حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی آہستہ آمین کہا
کرتے تھے۔ (طہادی، طبرانی)

(۱۰۵) قیاس بھی یہی کہتا ہے کہ چونکہ آمین قرآن میں نہیں ہے اس لئے قرآن
کو تو اونچی آواز سے پڑھا جائے، اور آمین کو آہستہ آواز سے تاکہ کسی کو
آمین کے قرآن میں ہونے کا شبہ نہ ہو۔

(۱۰۶) پاک وہند میں اسلام پر تیرہ صدیاں گزر رہی ہیں، مگر بارہ سو سال میں
یہاں سب لوگ قرآن، حدیث تعامل خلفاء راشدین وصحابہ کے موافق
آہستہ آمین کہا کرتے تھے، نہ بارہ سو سال میں اس کے خلاف کوئی رسالہ
لکھا گیا، نہ مناظرہ کا چیلنج دیا گیا۔

مگر بارہ سو سال کے بعد کسی محدث عالم، صوفی نے نہیں بلکہ فاجر الہ
آبادی نے سب سے پہلے اس ملک میں آمین بالجبر کہی۔

چنانچہ مشہور غیر مقلد مؤرخ امام خان نوشہرہ کی لکھتے ہیں۔

”مولانا شاہ محمد فاخر الہ آبادی نے پہلی دفعہ جامع دہلی میں آئین بالجبر کہہ کر تقلید کی بکارت زائل کی۔“
(نقوش ابوالوفاء صفحہ ۳۳)

دیکھئے! قرآن، حدیث، اور خلفاء راشدین کے مسلک کو کس طرح تقلید کی بکارت کہہ کر قرآن و سنت سے بغاوت اور اپنی شرافت کا ثبوت دیا ہے۔ یہ مولانا فاخر کون تھے؟ ان کے بارہ میں خود مولانا ثناء اللہ امرتسری لکھتے ہیں۔۔

نہ مذہب سے ہوئے واقف نہ دین حق کو پہچانا
پہن کر جب دشمن لگے کہلائے مولینا

(فتاویٰ ثنائیہ صفحہ ۱۰۲ ج ۱)

دوسری مرتبہ بلند آواز سے آئین، گورنمنٹ برطانیہ کے ملازم، حافظہ محمد یوسف نے کہی۔

(نقوش ابوالوفاء صفحہ ۳۴)

یہ بعد میں مرزوی ہو گیا تھا حوالہ کیلئے دیکھئے۔ اشاعت السنۃ صفحہ ۱۱۳ ج ۲ پر

۴

کہ امرتسر میں سب سے پہلے عمل بالجہد شروع کرنے والے حافظہ محمد یوسف صاحب ڈپٹی کلکٹر پنشنر مرزا غلام احمد قادیانی کے حامی و مؤید بن گئے۔

اسی طرح دور برطانیہ میں اس مسئلہ کو مسلمانوں میں انتشار پیدا کرنے کا ذریعہ بنایا۔ غیر مقلد پاک و ہند میں ایک مسلمانوں کی باتیں جس میں دور انگریز سے پہلے بلند آواز سے آئین کہی جاتی ہو۔

(۱۷۰) قرآن پاک کے قانون، حدیث صحیح، سنت خلفاء راشدین، اور تعامل صحابہ کے خلاف اونچی آئین کی جو ضعیف حدیث غیر مقلدین پیش کرتے ہیں اس کے بارہ میں خود حضرت واکل بن حجر وضاحت فرماتے ہیں:

(کتاب الکتی والاسامہ صفحہ ۱۹۶ ج ۱)

ما اراہ الا ليعلمنا۔

کہ یہ آمین صرف نماز سکھانے کیلئے اونچی کہی گئی تھی۔ چنانچہ ہمارے مدارس میں بھی جب بچوں کو نماز سکھائی جاتی ہے تو ساری نماز ایک بچہ بلند آواز سے کہلاتا جاتا ہے اور پچھلے لڑکے بھی کہتے جاتے ہیں۔ چنانچہ اس ضعیف حدیث پر بھی ہمارا عمل موجود ہے۔ اس لئے ہمیں کسی آیت یا حدیث کی مخالفت کا خطرہ نہیں۔

(۱۰۸) غیر مقلد مناظر مستری نور حسین نے لکھا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہمیشہ آمین بالجہر کہا کرتے تھے، اور لوگوں کو بھی یہی کہا کرتے تھے کہ آمین بلند آواز سے کہا کرو! (بخاری صفحہ ۱۰۸ ج ۱۔ رسالہ آمین بالجہر صفحہ ۱۸) یہ صحیح بخاری شریف پر صاف جھوٹ ہے۔ بخاری میں جہر کا لفظ ہرگز نہیں۔

(۱۰۹) حکیم صادق سیالکوٹی ایک حدیث لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر یہود (اونچی) آمین سے چڑتے ہیں اتنا کسی اور چیز سے نہیں چڑتے، بس تم بہت آمین کہنا۔ (ابن ماجہ)

اگر کوئی اونچی آمین کہے تو رسول کریمؐ کی اس سنت پاک سے ہرگز نہ چڑنا، اور نہ نفرت کرنا۔ کیونکہ آمین اونچی سے یہودیوں کو چڑھتی تھی۔ اور وہ نفرت کرتے تھے اور ہمیں یہود کی مخالفت کرنی چاہئے۔ (صلوٰۃ الرسول صفحہ ۲۳۲)

دیکھو! کس طرح ساری امت کو یہودی بنادیا۔ حالانکہ اولاً تو یہ حدیث ہی صحیح نہیں۔ خود مولوی عبدالرؤف غیر مقلد حاشیہ پر لکھتے ہیں کہ یہ سند ضعیف ہے کیونکہ طلحہ بن عمروؓ کے ضعیف ہونے پر سب (محدثین) کا اتفاق ہے۔

(صفحہ ۲۳۲)
پھر اس ضعیف حدیث میں بھی اونچی (جہر) کا لفظ ہرگز موجود نہیں ہے۔ اونچی کا لفظ مانا حضورؐ پر سفید جھوٹ ہے۔

(۱۱۰) آپ غیر مقلدین کے مرد عورتیں بھی جب اکیلے نماز پڑھتے ہیں اور نماز ظہر، عصر میں امام و مقتدی بلند آواز سے آمین نہیں کہتے، کیا اس وقت غیر مقلدین نے یہود سے کوئی ساز باز کی ہوتی ہے؟

(۱۱۱) چونکہ آمین بالجبر کی حدیث صحیح نہیں ہے اس لئے عوام کے سامنے ایک عجیب فراڈ کیا وہ یہ کہ

غیر مقلدین کے جھوٹ

حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث آمین بالجبر کے بارے میں لکھ کر حافظ عبداللہ روپڑی نے لکھا کہ اس حدیث کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند اچھی ہے۔ اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے، اور کہا ہے کہ بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے، اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔ (المجموعۃ کے امتیازی مسائل صفحہ ۷۹)

حالانکہ نہ ان تینوں کتابوں میں یہ حدیث ہے، نہ ہی ان محدثین نے اس کو صحیح کہا ہے۔

(۱۱۲) مولوی یوسف جے پوری حقیقۃ اللہ صفحہ ۱۹۴ پر لکھتے ہیں کہ احادیث آمین بالجبر کے اثبات میں، ہدایہ صفحہ ۶۵ ج ۳۔ شرح وقایہ صفحہ ۷ کا حوالہ دیتے ہیں۔

حالانکہ یہ بالکل جھوٹ اور الزام ہے۔ ہدایہ اور شرح وقایہ کی اصل عربی عبارات پیش کریں؟

(۱۱۳) مولوی یوسف علی حقیقۃ اللہ صفحہ ۱۹۴ پر لکھتے ہیں کہ ابن ہمام نے آہستہ آمین والی حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ (ہدایہ صفحہ ۶۳ ج ۳)

کیا عجیب جھوٹ ہے، ہدایہ چھٹی صدی کی کتاب ہے اور ابن ہمام نویں

صدی کے بزرگ ہیں۔ وہ تین سو سال پہلے کی کتاب میں یہ کیسے لکھ گئے؟
 (۱۱۴) حکیم محمد صادق صاحب لکھتے ہیں۔ اس روز سے لے کر آج تک مسجد
 نبوی آمین کی آواز سے گونج رہی ہے، حاجیوں سے پوچھ لیں، مسجد
 پونے چودہ سو سال سے اونچی آمین کی آواز سے گونج رہی ہے۔
 (صلوٰۃ الرسول ص ۲۴۰)

یہ بالکل جھوٹ ہے، خلافت راشدہ، خلافت اموی، عباسی، خوارزمی،
 سلجوقی اور ترکی دور میں مسجد نبوی میں آہستہ آہستہ تقریباً بارہ صدیوں تک رہی
 ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۷

نماز میں قرآن مجید دیکھ کر

قراءت کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے

(حدیث نمبر ۱۱۲) عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقِصَ
 هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ فِيهِ لِقَاصُ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ ثُمَّ تَشَهُدُ فَأَقِمُ ثُمَّ
 كَبِيرُ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْ بِهِ وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ وَ
 كَبِيرَهُ وَهَلَلَهُ (الحديث) (ابو داؤد ج ۱ ص ۱۲۵، ترمذی ج ۱ ص ۶۶)
 (ترجمہ) حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
 انہوں نے یہ حدیث (اعرابی کی نماز والی) بیان کی۔ اس حدیث میں ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ جیسے تجھے اللہ نے حکم دیا ہے ویسے وضو کر
 پھر اذان کہہ پھر اقامت کہہ پھر تکبیر (تحریر) کہہ پھر اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو
 وہ پڑھ ورنہ پھر اللہ عزوجل کی حمد کر اور اس کی تکبیر و تہلیل کر (یعنی الحمد للہ ،
 اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ)

مسئلہ نمبر ۳۸

نماز میں آیات کا جواب دینا

اگر امام نماز میں کوئی ایسی سورت یا آیت پڑھے، جس کا مضمون استفسار و سوال کا ہو، ان آیات کا جواب نماز میں نہ امام دے نہ مقتدی بلکہ خاموشی سے امام کی قراءت سنتا رہے، ہاں! اگر نماز کے باہر تلاوت کرے یا کسی کی تلاوت کو سنے اور اس طرح کی آیات گزریں اور ان کا معنی و مفہوم سمجھے تو ان کا جواب دینا چاہیے۔ اور جواب کیسے دے اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص واہین والزیون پڑھے اور یہاں تک پہنچے۔

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ الْخَائِضِينَ

(کیا اللہ تعالیٰ حاکموں میں سب سے بڑا حاکم نہیں؟)

تویوں کہے۔

بَلَىٰ وَ أَنَا عَلٰی ذٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

کیوں نہیں، اور میں اس پر گواہوں میں سے ہوں۔

اور لَا أَقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیَمَةِ پڑھے اور یہاں تک پہنچے۔

أَلَيْسَ ذٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلٰی اَنْ یُّخْرِیَ الْمَوْتٰی۔

(کیا اللہ اس بات پر قادر نہیں کہ مردوں کو زندہ کر دے؟)

تو کہے۔ بَلَىٰ کیوں نہیں، بلاشبہ قادر ہے۔

اور جو المرسلات پڑھے اور یہاں تک پہنچے۔

لَبِیَّاۤی حَدِیثٌ بَعْدَهُ یُؤْمِنُوْنَ۔

(پھر کس بات پر اس کے بعد وہ ایمان لائیں گے؟)
تو کہے۔

اٰمَنَّا بِاللّٰهِ ۔ ہم اللہ پر ایمان لائے۔

(ابو داؤد، ترمذی، مشکوٰۃ ج ۱ ص ۸۱)

اس حدیث میں کہیں پر بھی یہ نہیں بیان کیا گیا کہ جب یہ آیتیں نماز میں گزریں تو ان کا مذکورہ طریقہ سے جواب دیا جائے۔ بلکہ ان کا ظاہری مفہوم یہی ہے کہ خارج نماز تلاوت وغیرہ میں ان آیتوں کے آنے پر جواب دیا جائے۔

ایک دوسری حدیث میں خارج نماز ہونا اور بھی واضح ہو گیا ہے۔

(حدیث نمبر ۱۱۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ عَلٰی اَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمٰنِ مِنْ اَوَّلِهَا اِلٰی آخِرِهَا فَسَكَتُوْا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلٰی الْجِنِّ لَيْلَةً اَلْجِنُّ قَبَّلُوْا اَحْسَنَ مَرْدُوْدًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُنْتُ عَلٰی قَوْلِهِ فَبَآئِيَ الْاَلَاءُ وَبَكُمَا نَكْذِبَانِ قَالُوْا اِلَّا بِشْيٍ مِنْ يَّعْمِيْكَ وَتَبْنَا نَكْذِبٌ فَلَكَ الْحَمْدُ۔

(ترمذی، مشکوٰۃ ج ۱ ص ۸۱)

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سامنے تشریف لائے پس انہیں سورہ رحمن اول سے آخر تک سنائی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم خاموش رہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے یہ سورت لیلۃ الجن میں جنات کو سنائی تھی، وہ لوگ جواب دینے میں تم سے زیادہ اچھے تھے۔ میں جب فَبَآئِيَ الْاَلَاءُ وَبَكُمَا نَكْذِبَانِ پر آتا تو وہ لوگ کہتے لَا بِشْيٍ مِنْ يَّعْمِيْكَ وَتَبْنَا نَكْذِبٌ فَلَكَ الْحَمْدُ نہیں اے ہمارے پروردگار! ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے تیرے ہی لئے ساری تعریفیں ہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۹

فرض کی آخری دو رکعات میں فاتحہ پڑھنے نہ پڑھنے کا اختیار ہے

فرضوں کی آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہئے اور ان رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی جگہ تسبیح پڑھنا اور خاموش رہنا بھی جائز ہے

(حدیث نمبر ۱۱۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ، الْحَدِيث.

(بخاری ج ۱ ص ۱۰۷)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ اپنے والد حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ظہر کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ اور دوسری دو سورتیں پڑھتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں صرف سورت فاتحہ پڑھتے تھے۔

(حدیث نمبر ۱۱۵) عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ بِهِ وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا كَانَ إِمَامًا قَرَأَ فِي الْأُولَيَيْنِ وَالْأُخْرَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ.

(معجم طبرانی کبیر ج ۹ ص ۲۶۳)

(ترجمہ) حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے۔

ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ خود بھی اسی پر عمل کرتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب امام بنتے تھے تو صرف پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے دوسری رکعتوں میں نہیں۔

رفع یدین

مسئلہ نمبر ۴۰

مسئلہ رفع یدین

نماز میں رفع یدین صرف پہلی تکبیر کے وقت ہے اس کے علاوہ رکوع میں جاتے اور اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کے لئے اٹھتے وقت درست نہیں ہے اور نہ ہی نماز میں کسی اور موقع پر رفع یدین ہے (صرف دعائے قنوت سے پہلے تکبیر کے وقت اور عیدین میں تکبیرات زوائد کے وقت رفع یدین ہے جس کے دلائل اپنے موقع پر آئیں گے۔) چنانچہ اس مسئلہ پر اب چند دلائل نقل کئے جاتے ہیں۔

ترک رفع یدین کے بعض دلائل

دلیل نمبر ۱:

(حدیث نمبر ۱۱۶) مستخرج صحیح ابوعوانہ ج ۲ ص ۹۰ طبع حیدرآباد دکن میں

ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَيُّوبَ الْمَخْزُومِيُّ وَمَعْدَانُ بْنُ نَصْرٍ وَ
شُعَيْبُ بْنُ عُمَرَ وَفِي آخِرِينَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ
الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاطِىَ بِهِمَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ حَذَرُ مَنْكِبَيْهِ
وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ وَبَعْدَ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَا يَرْفَعُهُمَا
وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ (آء بلفظہ)
محدث ابوعوانہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے عبد اللہ بن ایوب مخزومی

رحمۃ اللہ علیہ اور سعدان بن نصر رحمۃ اللہ علیہ اور شعیب بن عمرو رحمۃ اللہ علیہ تینوں نے حدیث بیان کی اور فرمایا کہ ہم سے سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے زہری رحمۃ اللہ علیہ سے انہوں نے سالم رحمۃ اللہ علیہ سے اور وہ اپنے باپ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ جب نماز شروع کرتے تو رفع یدین کرتے کدھوں کے برابر اور جب ارادہ کرتے کہ رکوع کریں اور رکوع سے سر اٹھانے کے بعد تو آپ رفع یدین نہ کرتے اور بعض راویوں نے کہا ہے کہ آپ سجدوں میں بھی رفع یدین نہ کرتے مطلب سب راویوں کی روایت کا ایک ہی ہے۔

دلیل نمبر ۲:

مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۳ و مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۰ میں ایک طویل حدیث

آئی ہے۔

(حدیث نمبر ۱۱) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَنَمٍ أَنَّ أَبَا مَالِكٍ الْأَشْعَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَمَعَ قَوْمَهُ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ اجْتَمِعُوا وَاجْمَعُوا بَنَاتِكُمْ وَأَبْنَاتِكُمْ أَعْلِمُكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ صَلَّى لَنَا بِالْمَدِينَةِ (الْحَي) لَصَفَ الرِّجَالِ فِي أَدْنَى الصَّفِّ وَصَفَ الْوُلْدَانِ خَلْفَهُمْ وَصَفَ النِّسَاءَ خَلْفَ الْوُلْدِ إِنْ ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ فَتَقَدَّمَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَكَبَّرَ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ يُسْرُهُمَا ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَاسْتَوَى قَائِمًا ثُمَّ كَبَّرَ وَخَرَّ سَاجِدًا ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ ثُمَّ كَبَّرَ فَانْهَضَ قَائِمًا فَكَانَ تَكْبِيرُهُ فِي أَوَّلِ رُكْعَةٍ مِثْ تَكْبِيرَاتٍ وَكَبَّرَ حِينَ قَامَ الرُّكْعَةَ الثَّانِيَةَ فَلَمَّا قَضَى

صَلُّوْهُ اَقْبَلْ اِلَى قَوْمِهِ بِوَجْهِهِ فَقَالَ اَحْفَظُوْا تَكْبِيْرِيْ وَ تَعَلَّمُوْا
رُكُوعِيْ وَ سُجُوْدِيْ فَاِنَّهَا صَلَوةُ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اَلَيْسَ كَانَ يُصَلِّي
لَنَا كَذَا السَّاعَةَ مِنَ النَّهَارِ . (الحدیث)

(ترجمہ) حضرت عبدالرحمن بن غنم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا اے اشعری قوم جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور اپنے بچوں کو بھی جمع کرو تا کہ میں تمہیں جناب نبی کریم ﷺ کی نماز کی تعلیم دوں جو آنحضرت ﷺ ہمیں مدینہ منورہ میں پڑھایا کرتے تھے (الی) پس مردوں نے صف باندھی نزدیک ترین صف میں اور بچوں نے صف باندھی ان کے پیچھے اور عورتوں نے صف باندھی بچوں کے پیچھے پھر کسی نے نماز کے لئے اقامت کہی پس آپ نماز پڑھانے کے لئے آگے ہو گئے پھر رفع یدین کیا اور تکبیر کہی پھر فاتحہ الکتاب اور اس کے بعد سورت دونوں کو خاموشی سے پڑھا پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا اور سبحان اللہ و بحمدہ تین بار کہا پھر سمع اللہ لمن حمدہ کہہ کر سیدھے کھڑے ہو گئے پھر تکبیر کہہ کر سجدہ میں گئے پھر تکبیر کہہ کر سجدہ سے سر اٹھایا پھر تکبیر کہہ کر پھر سجدہ کیا۔ پھر تکبیر کہہ کر کھڑے ہو گئے پس آپ کی تکبیریں پہلی رکعت میں چھ ہو گئیں جب دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے تو تکبیر کہی پس جس وقت نماز پڑھالی تو قوم کی طرف رخ کر کے فرمایا کہ میری تکبیروں کو یاد کرو اور میرے رکوع و سجود کو دیکھ لو کیونکہ یہ جناب رسول اللہ ﷺ کی وہ نماز ہے جو ہمیں دن کے اس حصہ میں پڑھایا کرتے تھے۔

قارئین کرام اس حدیث میں تکبیر تو ہر اونچ اور نیچ میں تھی مگر ساری نماز میں رفع الیدین صرف پہلی تکبیر کے ساتھ تھا اور حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی مدینہ والی نماز یہی ہے اب

غیر مقلدین حضرات کی مرضی کہ وہ مدینہ منورہ والی نماز کے مطابق عمل کریں یا مخالف؟

دلیل نمبر ۳:

صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱ و سنن نسائی ج ۱ ص ۱۷۶ و سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۳ و نصب الراية ج ۱ ص ۲۹۳ میں روایت ہے واللفظ لمسلم۔

(حدیث نمبر ۱۱۸) عَنْ تَمِيمِ بْنِ طَرَفَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ زَالِجِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهُمْ أَذْ نَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ.

(ترجمہ) تميم بن طرفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ گھر سے نکل کر ہمارے پاس تشریف لے آئے اور فرمایا کہ مجھے کیا ہو رہا ہے کہ میں تمہیں رفع یدین کرتے دیکھ رہا ہوں جیسے مست گھوڑوں کی ڈمیں اٹھی ہوئی ہوتی ہیں نماز میں سکون کرو۔

حضرت ملا علی القاری (جن کو نواب صدیق حسن خان غیر مقلد "الشیخ" اور "العلامة" کے الفاظ سے یاد کرتے ہیں: نزل الابراہم ص ۱۳۵) لکھتے ہیں۔

رواہ مسلم وبغید النسخ . (شرح فتاویٰ ج ۱ ص ۷۸)
کہ اس روایت کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور یہ رفع الیدین کے منسوخ ہونے کو بتا رہی ہے۔

قارئین کرام اس روایت میں صراحت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ رفع الیدین کرنے والوں پر ناراض ہوئے اور انہیں سکون اختیار کرنے کا حکم دیا معلوم ہوا کہ رفع الیدین سکون کے خلاف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفسیر کے مطابق رفع الیدین خشوع نماز کے مخالف ہے جیسا کہ آپ کی قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو نماز میں رفع یدین نہیں کرتے۔

اعتراض

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اشارہ عند السلام کے متعلق ہے نہ کہ رفع الیدین کے متعلق اگر کوئی آدمی اس حدیث سے رفع الیدین کی ممانعت سمجھے تو اس کا علم میں کوئی حصہ نہیں اور حافظ عبد اللہ رد پڑی غیر مقلد فرماتے ہیں کہ احناف حضرات قنوت اور عیدین میں بھی رفع یدین چھوڑ دیں تاکہ اسکنوا فی الصلوۃ پر عمل ہو سکے۔

جواب:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کئی روایات مروی ہیں الگ الگ مسائل کے متعلق اور ان سے روایت کرنے والے راوی بھی مختلف ہیں۔ سلام کے وقت ہاتھ اٹھانے اور اشارہ سے منع کرنے والی روایت کے راوی اس طرح ہیں۔ مسمر عن عبید اللہ بن القبطیۃ عن جابر بن سمرة۔ لیکن دوسری روایات کے یہ راوی نہیں بلکہ وہ اور ہیں مثلاً دیکھئے۔

(۱)

مسیم بن رافع عن تمیم بن طرفة عن جابر بن سمرة عن النبی ﷺ أَنَّهُ خَرَجَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عَزِيزِينَ وَهُمْ قُعُودٌ۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۹۳)

اور ایک روایت میں ہے وَنَحْنُ جَلَقٌ مُتَفَرِّقُونَ۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۱۰۷)

اور ایک روایت میں ہے وہم خلق فقال مالی اراکم عزیزین (مسند احمد ج ۵ ص ۱۰۱) یعنی اس وقت حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم گروہ درگروہ بن کر بیٹھے تھے اور نماز میں مشغول نہ تھے۔

(۲)

(حدیث نمبر ۱۱۹) مُسَيِّبُ بْنُ زَائِعٍ عَنْ تَمِيمِ بْنِ طَرْفَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَسْتَهْنِ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ وَلَا تَرْجِعَ إِلَيْهِمْ (مسند احمد ج ۵ ص ۹۰ و ج ۵ ص ۱۰۱ و ج ۵ ص ۱۰۸)

حضرت مسیب بن زایع، تمیم بن طرفہ سے وہ حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ باز نہیں آتے جو نماز میں اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں یا ان کی آنکھیں واپس نہ آئیں۔

(فائدہ) اس لئے حضرت جابر کی پہلی روایت نماز میں سکون یعنی رفع یدین نہ کرنے کے متعلق ہے اور دوسری روایت دوسرے مواقع کیلئے ان سب کو ایک واقعہ کیلئے قرار دینا درست نہیں ہے۔

دلیل نمبر ۴:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۲۰) لَا تَرْفَعِ الْإِيدِي إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ حِينَ تَفْتَحُ الصَّلَاةَ وَحِينَ يَدْخُلُ مَسْجِدَ الْحَرَامِ فَيَنْظُرُ إِلَى الْبَيْتِ وَحِينَ يَقُومُ عَلَى الصُّفَا وَحِينَ يَقُومُ عَلَى الْمَرْوَةِ وَحِينَ يَقِفُ مَعَ النَّاسِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ وَيَجْمَعُ وَالْمَقَامَيْنِ حِينَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ.

(نصب الراية ج ۱ ص ۳۹۰، نزول الابرار ص ۴۴ مصنفه نواب صدیق حسن بحوالہ معجم طبرانی)

(ترجمہ) رفع یدین نہ کیا جائے مگر سات مقامات میں۔ ۱۔ جب نماز شروع کی جائے اور ۲۔ جب مسجد حرام میں داخل ہوتے ہوئے بیت اللہ پر نظر پڑھے اور ۳۔ جب صفا پر کھڑا ہو اور ۴۔ مردہ پہاڑی پر کھڑا ہو اور ۵۔ عرفہ میں بعد از زوال جب وہ لوگوں کے ساتھ وقوف کرے اور ۶۔ مزدلفہ میں وقوف کے وقت اور ۷۔ حجر کی رمی کرتے وقت۔

غیر مقلدین حضرات کے رئیس المحققین نواب صدیق حسن خان نزل الابرار ص ۴۴ لکھتے ہیں: من حدیث ابن عباس بسند جید، یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ سے سند جید مروی ہے۔

اور علامہ عزیزی السراج المنیر ص ۲۵۸ ج ۲ شرح جامع الصغیر میں فرماتے ہیں حدیث صحیح (بحوالہ نیل العرفدین ص ۱۱۸) دلیل نمبر ۵:

(حدیث نمبر ۱۲۱) حَدَّثَنَا هَذَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ غَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عُلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ الْأَصْلِيُّ بِكُمْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلُّوا فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا بِيْ أَوَّلِ مَرَّةٍ قَالَ وَفِي الْبَابِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَبُو عِيْنَسٍ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَبِهِ يَقُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَالتَّابِعِينَ وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ وَاهْلِ الْكُوفَةِ.

(سنن ترمذی ج ۱ ص ۳۵ واللفظ له، و سنن نسائی ج ۱ ص ۱۶۱، و سنن ابی داود ج ۱ ص ۱۰۹، و مشکوٰۃ ج ۱ ص ۷۷، و مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸، و ج ۱ ص ۴۴۲، و مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۹، و سنن الکبریٰ بیہقی ج ۲ ص ۷۸، و محلی ابن حزم ج ۳ ص ۲۳۵، و ج ۳ ص

۸۷، و نصب الوایۃ ج ۱ ص ۳۹۳، وتیسیر الوصول ج ۱ ص ۳۲۶، و
جمع الفوائد ج ۱ ص ۷۳۔

(ترجمہ) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے حضرت ہناد نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے امام کعب نے بیان کیا وہ سفیان ثوری سے وہ عاصم بن کلیب سے وہ عبد الرحمن بن اسود سے وہ علقمہ سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت علقمہ نے فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کیا میں تمہیں جناب رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھی اور رفع الیدین نہ کیا نماز میں مگر ابتداء میں ایک ہی مرتبہ۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترک رفع الیدین کے باب میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت ہے اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث حسن ہے اور اس ترک رفع الیدین کے ایک آدھ کو چھوڑ کر حضور کے صحابہ اور تابعین قائل ہیں اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور تمام اہل کونہ کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ سیوطی شافعیؒ کا فیصلہ

مختلف آئمہ حضرات سے اس حدیث کی تحسین و تصحیح نقل کرتے ہیں۔

(ملاحظہ ہو اللآلی فی المصنوعہ ص ۱۹ ج ۲)

امام ابن قنطار فاسیؒ اور امام دارقطنیؒ اس حدیث کو صحیح کرتے ہیں۔

(تحوار لعصب الراية ج ۱ ص ۳۹۵ اور الدرایہ ص ۸۳)

امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے الکامل میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(بحوالہ الکوکب الذری ص ۱۲۲)

ویلک نمبر ۶:

(حدیث نمبر ۱۲۲) غَنِ الْبِرَاءِ وَحَسْبِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (بُنْ غَاذِبِ) أَنْ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِنْ أذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَغْوُذُ.

ابوداؤد ج ۱ ص ۱۰۹، طحاوی ج ۱ ص ۱۱۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۹، مسند حمیدی ج ۲ ص ۳۱۶، مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۷۱، سنن الکبریٰ بیہقی ج ۲ ص ۷۷، سنن دار قطنی ج ۱ ص ۱۱۰، نصب الراية ج ۱ ص ۴۰۲، تیسر الاصول ج ۱ ص ۲۳۶۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو کانوں کے قریب تک رفع یدین کرتے اس کے بعد نماز میں یہ عمل نہیں دہراتے تھے۔

قارئین کرام یہ حدیث بھی دوسری حدیثوں کی طرح ترک رفع الیدین میں نص صریح ہے۔

اعتراض

اس حدیث کی سند میں ایک راوی یزید بن ابی زیاد کو فی واقعہ ہے جو کہ ضعیف ہے اور آخر عمر میں اس کا حافظہ خراب ہو گیا تھا۔

جواب:

یزید بن ابی زیاد کو فی پر اگرچہ بعض محدثین نے کلام کیا ہے مگر وہ ثقہ ہے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ سچا ہے اور اس سے روایت بھی کی جاسکتی ہے مقدمہ صحیح مسلم ص ۴ ملخصاً۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس کی حدیث کو حسن صحیح کہتے ہیں دیکھئے سنن ترمذی ج ۱ ص ۱۶ ج ۱ ص ۹۶ ج ۲ ص ۲۱۸ نیز امام ترمذی سنن ترمذی ج ۲ ص ۷۱ میں لکھتے ہیں۔

رَوَى عَنْهُ سُفْيَانُ وَ شُعْبَةُ وَ ابْنُ عُيَيْنَةَ وَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ
آھ علامہ زلیخیؒ نصب الراية ج ۱ ص ۴۰۲ میں لکھتے ہیں قال الشيخ
ویزید بن ابی زیاد معدود فی اهل الصدق کوفی یکنی ابا

عبداللہ و ذکر ابو الحارث القروی قال ابو الحسن یزید بن ابی زیاد جید الحدیث آہ۔

امام ابن دینار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یزید بن ابی زیاد ابو عبد اللہ کوئی کوچے راویوں میں شمار کیا جاتا ہے اور امام ابو الحارث قروی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو الحسن نے کہا ہے کہ یزید بن ابی زیاد جید الحدیث ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ شافعی المذہب فص الوعاء فی احادیث رفع الیدین فی الدعاء ملحق بہ سبل السلام ص ۴۲ میں حدیث کی ایک سند کے بارے میں علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ سے یوں نقل کرتے ہیں قال الہیثمی و حالہ ثقات کہ علامہ بیہقی نے اس نے راویوں ثقہ کہا ہے (جبکہ اس میں یزید

بن ابی زیاد موجود ہے اور حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۶۶ و ج ۱۱ ص ۳۳۰ میں لکھتے ہیں کہ محدث جریر نے فرمایا کہ عطاء بن السائب سے یزید بن ابی زیاد زیادہ مقبوط اور حافظ والا ہے (حالانکہ عطاء صحیح بخاری کا راوی ہے) حافظ ابن حجر تہذیب ج ۱۱ ص ۳۳۰ میں لکھتے ہیں کہ امام عجل نے کہا

ہے کہ یزید جائز الحدیث ہے اور آخری عمر میں متقین کو قبول کر لیتے تھے اور ابن

حبان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ سچا ہے لیکن جب بوڑھا ہو گیا تو حافظ خراب

ہو گیا اور تلقین قبول کرنے لگا تو اس کی حدیث میں متشر چیزیں آگئیں لیکن تغیر

حافظ سے پہلے کا سماع صحیح اور معتبر ہے اور امام یعقوب بن سفیان رحمۃ اللہ علیہ

نے کہا ہے کہ اگرچہ بعض لوگ تغیر حافظ کی وجہ سے اس پر کلام کرتے ہیں تاہم یہ

عدالت اور ثقاہت پر ہے اگرچہ محدث حکم اور منصور کی طرح نہیں اور محدث

احمد بن صالح المصری فرماتے ہیں کہ یزید ثقہ ہے اور اس پر جرح کرنے

والوں کا قول مجھے تعجب میں نہیں ڈالتا۔ الخ

آثار صحابہ کرامؓ

اثر نمبر ۱:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افتتاح صلوٰۃ کے بعد رفع الیدین نہ کرتے تھے۔

(حدیث نمبر ۱۲۳) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبْنَى بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا عِنْدَ الْإِفْتِتَاحِ.

دارقطنی ج ۱ ص ۱۱۱، الترمذی ج ۲ ص ۷۹، معجم الزوائد ج ۲ ص ۱۰۱، انساب الرايع ج ۱ ص ۳۹۶

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے رفع الیدین نہ کیا مگر شروع نماز کے وقت۔

قارئین کرام! غیر مقلدین حضرات کا تو خیال ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ رفع الیدین بھول گئے ہیں مگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں رفع الیدین نہ کرنا اتنا مضبوط ہے کہ کبھی تو نماز کا نقشہ کھینچ کر اس میں ترک رفع الیدین کر کے جناب رسول اللہ ﷺ کی نماز بتاتے ہیں اور کبھی نقشہ کھینچے بغیر اسے سنت رسول اللہ ﷺ قرار دیتے ہیں اور کبھی اس سے بھی ترقی کر کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سنت بھی قرار دیتے ہیں۔

اثر نمبر ۲:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ حَسَنِ بْنِ عِيَّاشٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ

الْجُبْرِ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَوَتِهِ إِلَّا
حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ وَرَأَيْتُ الشَّعْبِيَّ وَإِبْرَاهِيمَ وَ
أَبَا إِسْحَقَ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا حِينَ يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۶۰، واللفظ لہ طحاوی ج ۱ ص ۱۱۱، انصاف الراہیہ ج ۱ ص ۳۰۵، درایہ ص ۸۵)

(ترجمہ) حضرت اسودؓ تابعی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی پس آپ نے نماز کے کسی حصے میں رفع الیدین نہ کیا مگر شروع نماز کے وقت۔ عبد الملک بن الجبرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام شعبیؒ اور امام داہر ابیہم نخعیؒ اور امام واہب السخّیؒ کو دیکھا وہ بھی نماز کی ابتداء کے سوا رفع الیدین نہ کرتے تھے۔

علامہ ماری بنی رحمۃ اللہ علیہ الجوهري ج ۱ ص ۱۳۶ میں لکھتے ہیں وهذا
السند أيضا صحيح على شرط مسلم
حافظ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ فتح القدیر ج ۱ ص ۲۱۹ میں لکھتے ہیں بسند
صحيح علامہ نیوی رحمۃ اللہ علیہ آثار السنن ج ۱ ص ۱۰۶ میں لکھتے ہیں وهو
اثر صحيح،

علامہ سید محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نيل الفرقدين ص ۷۳ میں لکھتے
ہیں فائز عمر رضى الله تعالى عنه صحيح بلا زيب
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ بھی اس روایت کی صحت کا اقرار کرتے ہوئے
فرماتے ہیں وهذا رجاله ثقات درایہ ص ۸۵ کہ حضرت عمر کے عمل کے سب
راوی معتبر وثقہ ہیں۔

الحاصل اس سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

پہلا راوی حضرت ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ و امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کا استاد ہے اور صحیحیحین کا مرکزی راوی ہے۔
دوسرا یحییٰ بن آدم رحمۃ اللہ علیہ بھی صحیحین کا راوی ہے۔

تیسرا حسن بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ جو ابو بکر بن عیاش کا بھائی ہے (کافی الترمذی) اور صحیح مسلم کا راوی ہے، مثلاً دیکھو صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۳ وغیرہ۔

چوتھا عبدالملک بن الجبر رحمۃ اللہ علیہ تابعی ہیں (نودی شرح مسلم ص ۱۰۶) یہ بھی صحیح مسلم کے رجال میں سے ہیں دیکھئے صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۶ ج ۱ ص ۲۸۶ ج ۱ ص ۳۱۱ وغیرہ۔

پانچویں زبیر بن عدی رحمۃ اللہ علیہ صحیحین کے راوی ہیں۔ مثلاً دیکھئے صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۴۷۔

حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت اسود رحمۃ اللہ علیہ جلیل القدر تابعی ہیں اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ راشد ہیں۔ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رفع الیدین نہیں کرتے تو ان کے مقتدی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کس طرح رفع الیدین کرتے ہوں گے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ترک رفع الیدین کا ہی عمل تھا۔

چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَبِهَذَا عَمَرَ لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَهُ أَيْضًا إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَىٰ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَهُوَ حَدِيثُ صَبِيحٍ لِأَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عِيَّاشٍ وَإِنْ كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ إِنَّمَا دَارَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ بَقَّةٌ حُجَّةٌ قَدْ ذَكَرَ ذَلِكَ يَحْيَىٰ بْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ أَفْتَرَىٰ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ خَفِيَ عَلَيْهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الرُّكُوعِ

وَالشُّجُودَ وَ عَلِمَ ذَلِكَ مَنْ ذُوْنَهُ وَمَنْ هُوَ مَعَهُ يَرَاهُ يَفْعَلُ غَيْرَ
مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُ ثُمَّ لَا يُنْكِرُ ذَلِكَ عَلَيْهِ هَذَا عِنْدَنَا
مَحَالٌ لِفَعْلِ غَيْرِ هَذَا وَ تَرْكُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِيَّاهُ عَلَى
ذَلِكَ دَلِيلٌ صَحِيحٌ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا يُنْتَقَى لِأَحَدٍ
خِلَافَهُ (آء بلفظہ)

(ترجمہ) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ عمرؓ ہیں جو اس حدیث میں سوائے
پہلی تکبیر کے رفع یدین نہیں کرتے اور یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ حسن بن عیاش
اگرچہ اس حدیث کا مدار یہی ہے یہ ثقہ اور حجت ہے یہ بات امام یحییٰ بن معین
وغیرہ نے کہی ہے، تمہارا کیا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ پر یہ مخفی رہا کہ حضورؐ کو رفع
سجدہ میں رفع یدین کرتے تھے اس کا آپؐ سے کم درجہ کے حضرات کو اور جو ان
کے ساتھ تھے انہوں نے اس کے برعکس دیکھا جس کو حضرت عمرؓ نے حضور صلی
اللہ علیہ وسلم سے دیکھا تھا پھر حضرت عمرؓ پر کسی نے انکار بھی نہ کیا یہ ہمارے
نزدیک محال ہے، حضرت عمرؓ نے یہ کیا اور حضورؐ کے صحابہ کا آپؐ کو اس حالت
میں رہنے دینا اور اعتراض نہ کرنا اس کی صحیح دلیل ہے کہ یہی حق ہے (کہ رفع
یدین پہلی تکبیر کے وقت ہے) اس کے خلاف کرنا کسی کو جائز نہیں ہے۔

اثر نمبر ۳:

قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّهَلِيُّ عَنْ عَاصِمِ
بْنِ كُلَيْبٍ الْجَزَمِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ
فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى الَّتِي يَفْتَتِحُ بِهَا الصَّلَاةَ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا فِي شَيْءٍ
مِنَ الصَّلَاةِ

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۱۰، موطا محمد ص ۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۹)

سنن الکبریٰ بیہقی ج ۲ ص ۸۰، نصب الراية ج ۱ ص ۴۰۶، درایہ ص ۸۵)
 امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمیں ابو بکر بن عبد اللہ ہمشلی نے خبر دی،
 عاصم بن کلیب سے، انہوں نے اپنے باپ کلیب سے، کلیب کہ حضرت علی رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگردوں و مصاحبین میں سے تھے کہ حضرت علی پہلی بکیر میں
 جس سے نماز شروع کی جاتی ہے رفع الیدین کرتے تھے پھر نماز میں کہیں بھی
 رفع الیدین نہ کرتے تھے۔

قارئین کرام یہ حدیث بھی صحیح ہے اور حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم کا اس پر اجماع و اتفاق ہے۔

اور امیر یمانی غیر مقلد بل الاسلام ج ۱ ص ۱۳۸ باب صلوۃ الطلوع حدیث
 نمبر ۱۶ میں حدیث علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین کا جواب
 دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

إِذَا اتَّفَقَ الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ عَلَى قَوْلٍ كَانَ حُجَّةً لَا إِذَا انْفَرَدَ
 وَاحِدٌ مِنْهُمْ.

کہ جب خلفاء اربعہ (ابو بکر و عمر و عثمان و علی) کا کسی مسئلہ پر اتفاق ہو تو وہ
 عمل حجت ہو گا نہ کہ ان میں سے کوئی تنہا ہو۔

اعتراض

مولوی محمد صاحب غیر مقلد دلائل محمدی حصہ دوم ص ۳۱ میں لکھتے ہیں میں
 کہتا ہوں کہ یہ بھی غلط ہے اس اثر کی صحت کوئی شخص پیش نہیں کر سکتا۔
 مسک الختام میں سے صحت زیدہ آھ۔

جواب: یہ حدیث صحیح ہے علامہ زیلعی رحمۃ اللہ علیہ نصب الراية ج ۱
 ص ۴۰۶ میں لکھتے ہیں۔ و هو الر صحيح نیز فرماتے ہیں۔

فجعلہ الدار قطنی موقوفاً صواباً.

کہ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کے موقوف ہونے کو درست قرار دیا ہے۔

اثر نمبر ۳: طحاوی ج ۱ ص ۱۱۰ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۶۰ نصب الراية ج ۱ ص ۳۹۲ میں روایت ہے۔

واللفظ لابن ابی شیبہ . حدثنا ابو بکر بن عیاش عن حصین عن مجاهد قال ما رأیت ابن عمر یرفع یدیه الا فی اول ما یفتح آھ .

(امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد) حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث بیان کی کہ وہ حصین سے وہ امام المفسر بن حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو افتتاح صلوٰۃ کے بعد رفع الیدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

علامہ مار دینی الجوہر النبی ج ۱ ص ۱۳۶ میں فرماتے ہیں وهذا سند صحیح .

علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ شرح بخاری ج ۳ ص ۸ میں فرماتے ہیں: باسناد صحیح۔

اور شرح ہدایہ ج ۱ ص ۶۶۶ میں فرماتے ہیں واسناد مار واہ الطحاوی صحیح۔

علامہ نیوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وسندہ صحیح آثار السنن ج ۱ ص ۱۰۸۔

رفع یدین میں بحث ماضی استمراری کے متعلق تحقیق اور سوالات
(فائدہ) غیر مقلدین اپنی دلیل کان یرفع یدیه سے رفع یدین کا حضور

سے ہمیشہ کرنے کا استدلال کرتے اس کے جواب آگے چند سوال ذکر کئے جا رہے ہیں:

(۱۱۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں واللیل اذا یغشیٰ پڑھا کرتے تھے۔ کان یقرا ماضی استمراری۔ (مسلم شریف)

(۱۱۶) آنحضرت فجر میں ق والقرآن المجید پڑھا کرتے تھے۔ کان یقرا ماضی استمراری (مسلم)

حضور فجر کی سنتوں میں سورۃ الکافرون والاخلاص پڑھتے تھے، کان یقرا ماضی استمراری (مسلم)

حضور فجر کی سنتوں میں قولوا آمنا باللہ پڑھا کرتے تھے، کان یقرا ماضی استمراری ہے (مسلم)

کیا یہ ہی سورتیں ان نمازوں میں مقرر ہیں یا اور بھی پڑھ سکتا ہے۔ کیا ماضی استمراری دوام کے لئے آیا کرتی ہے؟

(۱۱۷) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے حضور کو بے شمار دفعہ مغرب کی سنتوں میں سورۃ الکافرون اور سورۃ الاخلاص پڑھتے سنا (ترمذی)

کیا ان رکعتوں میں جہراً پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ آپ جو مغرب کی سنتوں میں آہستہ قراءت کرتے ہیں، اس کی صریح حدیث پیش فرمائیں۔

(۱۱۸) آنحضرت گھڑے ہو کر پیشاب کرتے۔ (بخاری صفحہ ۳۵ ج ۱)

حائضہ بیوی کی گود میں سہارا لگا کر قرآن پڑھا کرتے (ماضی استمراری) (بخاری صفحہ ۴۴ ج ۱)

حائضہ بیوی سے مباشرت کیا کرتے، ماضی استمراری (بخاری صفحہ ۴۴ ج ۱)

(کان یصلیٰ) بچی کو اٹھا کر نماز پڑھا کرتے (ماضی استمراری) (بخاری صفحہ ۴۴ ج ۱)

آپؐ روزہ میں بیوی سے بوسہ کننا کیا کرتے تھے، کان یقبل۔
(بخاری صفحہ ۲۵۸ ج ۱)

آپؐ نماز سے پہلے بیوی کا بوسہ لیا کرتے تھے (مشکوٰۃ، کان یقبل)،
کان یوقد وهو جنب۔ (بخاری شریف صفحہ ۲۴ ج ۱) یہ افعال رسولؐ ماضی
استمراری سے ثابت ہیں ان کے منع یا منسوخ ہونے کی کوئی حدیث پیش کریں،
ورنہ ان پر سنت مؤکدہ کی طرح عمل کریں، اور ان کے تارکین کو سنت کے تارک
کہہ کر چیلنج بازیاں شروع کریں۔

(۱۱۹) ماضی استمراری کی اصل وضع ایک دفعہ کے فعل کیلئے ہے۔
(نودی صفحہ ۲۵ ج ۱، مجمع البحار صفحہ ۲۳۵ ج ۲، مسک الختام صفحہ ۵۶ ج ۱)

اس سے مواظبت بطور نص ثابت نہیں ہوتی، ہاں قرآن اجتہاد یہ سے کہیں
مجتہد دوام مراد لیتا ہے؟ کہیں دوام مراد نہیں لیتا۔ احناف کے ہاں سب قرآن
سے بڑا قرینہ تعامل خلفاء راشدین، یا تعامل خیر القرون بلا تکبر ہے۔ اگرچہ فعل
رسولؐ ماضی استمراری سے بھی ثابت ہو ان کے بعد اگر تعامل جاری ہوا تو وہ
قرینہ عمل پر مواظبت (دوام) کا ہوگا، اور اگر تعامل جاری نہ رہا تو وہ قرینہ ترک
مواظبت پر ہوگا جیسا کہ مندرجہ بالا افعال نمبر ۱۱۲ میں گزرا۔

(۱۲۰) رکوع کی تکبیر کو منفرد اور مقتدی آہستہ کہیں، اور امام بلند آواز سے کہے
اس کی صریح حدیث پیش کریں۔

(۱۲۱) پہلی تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنے کا حکم موجود ہے (دیکھئے طبرانی عن
ابن عباسؓ) منع کہیں نہیں۔ فعلی احادیث تو اتر قد و مشترک کے درجہ میں
موجود ہیں جن کے معارض کوئی ضعیف حدیث بھی نہیں، اور امت کا
اجماع تعامل بلا تکبر موجود ہے ان تین باتوں کو مد نظر رکھ کر ساری امت
اسے سنت کہتی ہے۔ انہی وجوہات پر اہل سنت احناف کا غیب بھی یہی

احادیث رفع یدین کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۱۲۲) چار رکعت نماز میں بائیس تکبیریں ہوتی ہیں۔ (بخاری صفحہ ۱۱۰ ج ۱)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا کرتے تھے۔

روایت عمیر بن حبیب، حدیث ابن عباس، (ابن ماجہ صفحہ ۶۲)

حدیث جابر بن عبد اللہ، مسند احمد، حدیث ابن عمر، شکل آثار طحاوی۔

حدیث ابو ہریرہؓ، کتاب العلل، دارقطنی۔ ان پانچوں احادیث میں ماضی استمراری ہے، مگر شیعہ ان پر عامل ہیں، اور غیر مقلد باغی ہیں۔ مزید تفصیل ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱۲۳) سجدوں کے وقت رفع یدین کرنا آنحضرتؐ سے حضرت مالک بن

الحویرث سے مروی ہے (نسائی)

اور حضرت وائل بن حجرؓ سے بھی مروی ہے۔ (ابوداؤد، دارقطنی، موطا امام محمد)

اور حضرت انسؓ بھی ابویعلیٰ سند صحیح۔

اور ابن عمرؓ پرانی سند صحیح

اور ابو ہریرہؓ سے بھی (ابن ماجہ) ابن عباسؓ سے بھی

ابوداؤد میں یہ چھ اور پچھلی پانچ، گیارہ احادیث سے سجدہ کے وقت رفع

یدین ثابت ہے۔ اس کے منسوخ ہونے کی کوئی دلیل غیر مقلدین کے پاس

نہیں ہے۔ ترک کی حدیث ایک ابن عمرؓ کی ہے۔ جو خود متعارض ہے، غیر

مقلدین ایک متعارض حدیث کی بنا پر گیارہ احادیث پر عمل نہیں کرتے۔

غیر مقلدین کے جھوٹ

(۱۲۴) غیر مقلد کہتے ہیں کہ تمام صحابہؓ بلا استثناء ساری عمر رفع یدین کرتے

رہے، جو محض غلط بیانی ہے۔

(۱۲۵) کبھی کہتے ہیں کہ ہر رفع یدین پر دس نیکیاں ملتی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ دیا ہے یہ بھی جھوٹ ہے۔

(۱۲۶) حضرت علی کرم اللہ وجہہ، جو دارالعلم کوفہ میں آباد ہوئے ان کی رفع یدین کی ضعیف حدیث تو سناتے ہیں۔ مگر ان کا اپنا عمل بالکل نہیں بتاتے کہ حضرت علیؑ خود رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے۔

(طحاوی، موطا، ابن ابی شیبہ، بیہقی)

اور نہ ہی یہ بتاتے ہیں کہ اصحاب علیؑ (جن کی تعداد ہزاروں سے متجاوز تھی) ان میں سے ایک بھی رفع یدین نہ کرتا تھا (ابن ابی شیبہ) اور یہ بھی نہیں بتاتے کہ اہل کوفہ کا عمل قدیم یا واحد یا ترک رفع یدین پر ہی رہا ہے۔ (العلیق المجد صفحہ ۹۱ ج ۳)

اور امام مروزیؒ فرماتے ہیں۔ لا نعلم مصرا من الامصار۔ تو کوا باجماعہم رفع الیدین عند الخفض والرفع الا اہل الکوفۃ (العلیق المجد صفحہ ۹۱)

یعنی اہل کوفہ میں تو ہمیشہ عمل ترک رفع یدین پر رہا ایک مثال بھی رفع یدین کی نہیں ملتی۔ نہ اہل کوفہ صحابہ سے نہ تابعین سے نہ تبع تابعین سے ہاں دوسرے شہروں میں ترک رفع یدین پر اجماع نہ تھا، کبھی کبھار کوئی کر ہی بیٹھتا تھا۔ اگرچہ اس پر فوراً اعتراض ہو جاتا۔

خیانتیں

سنن ابی داؤد کے حوالہ سے حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث اثبات رفع یدین کی نقل کی جاتی ہے۔ حالانکہ ان کی صحیح حدیث بخاری صفحہ ۱۱۰ ج ۱۔ صحیح مسلم صفحہ ۱۶۸ ج ۱۔ جامع ترمذی صفحہ ۶۴ پر موجود ہے، جس میں رفع یدین کا قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے۔ یہاں رفع یدین کا ذکر کرنے والا راوی یحییٰ بن ایوب ہے (میزان) جو ضعیف ہے۔

اس لئے حفاظ کے خلاف اس کی یہ حدیث منکر ہے۔ اس منکر حدیث کو تو ذکر کیا گیا مگر اس میں بھی ساری عمر رفع یدین کا ذکر نہیں۔ ہاں اس کے بعد ابو داؤد میں ہی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت براء بن عازبؓ اور حضرت جابر بن سمرہؓ کی ترک رفع یدین کی احادیث تھیں جن کو نقل ہی نہیں کیا۔ اور پھر سنن نسائی سے حضرت وائلؓ کی ضعیف حدیث رفع یدین کی نقل کرتے ہیں جس میں رفع یدین کے باقی رہنے کا کوئی ذکر نہیں۔ ہاں اس کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی رفع یدین نہ کرنے کی حدیث کو چھوڑ دیا۔ یہ ایسا ہی دھوکا ہے جیسے کوئی عیسائی بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے والی حدیث نقل کر دے اور بیت اللہ والی حدیث کا نام نہ لے۔

اور ایک جھوٹ غیر مقلدین یہ بھی بولتے ہیں کہ! ایک لاکھ چوالیس ہزار صحابہ رفع یدین کرتے تھے۔ یہ بالکل جھوٹ ہے نہ جز رفع یدین میں یہ تعداد مذکور ہے نہ ہی وہ رسالہ قابل اعتماد ہے۔ یہ بات حضرت وائلؓ کی دوسری تشریف آوری کے ضمن میں ہے جبکہ ابو داؤد میں دوسری آمد کے وقت صرف تکبیر تحریر کی رفع یدین کا ہی ذکر ہے۔

رفع یدین کے نسخ کی بحث اور غیر مقلدین کے جھوٹ

غیر مقلدین نے بعض علماء کے نام مل حوالے نقل کر کے آخر میں ملا علی قاری حنفی کا غرہ حق کا عنوان لکھ کر موضوعات کبیر کے حوالہ سے کہ رفع یدین نہ کرنے کی سب باطل حدیثیں پیش کر کے اپنے خیال میں میدان فتح کر لیا ہے۔ لیکن یہ اتنا بظاہر فریب ہے کہ الامان والحفیظ۔ ملا علی قاری نے اس قول کی پرزور تردید فرمائی ہے اور پوری چوبیس سطروں میں ترک رفع یدین کی احادیث ذکر کی ہیں، بلکہ رفع یدین کو منسوخ ثابت کیا ہے۔

مگر جھوٹی روایات پڑھ کر ان غیر مقلدین کی طبیعت ہی ایسی ہو گئی ہے

کہ اب وہ خانہ خدا میں بیٹھ کر رفع یدین نہ کرنے کی احادیث (اور دیگر) تمام صحیح احادیث کا پوری جرأت سے انکار کرتے ہیں۔ اور منکرین حدیث سے بڑھ کر ان صحیح احادیث کا مذاق اڑاتے ہیں۔

(۱۲۷) مولوی محمد یوسف جے پوری حقیقت الفقہ صفحہ ۱۹۳ پر رکوع میں جاتے اور سراٹھاتے وقت رفع یدین کی تصدیق کا الزام لگاتے ہوئے ہدایہ اور شرح وقایہ کا غلط حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ”تصدیق احادیث رفع الیدین قبل رکوع و بعد رکوع“ (ہدایہ صفحہ ۳۸۳ ج ۱۔ شرح وقایہ صفحہ ۱۰۲) حالانکہ یہ دونوں حوالے محض جھوٹ ہیں ان میں کہیں بھی ان احادیث کی تصدیق نہیں ہے۔

(۱۲۸) حدیث فمّا زالت صحیح الاسناد ہے ہدایہ صفحہ ۳۸۶ ج ۱۔ صاف جھوٹ! اصل عربی عبارت پیش کریں۔

(۱۲۹) رفع یدین کرنے کی حدیثیں بہ نسبت ترک رفع کے قوی ہیں۔ (ہدایہ صفحہ ۳۸۹ ج ۱) بالکل صاف جھوٹ ہے۔

(۱۳۰) رفع الیدین نہ کرنے کی حدیث ضعیف ہے (شرح وقایہ صفحہ ۱۰۲) بالکل جھوٹ ہے۔

(۱۳۱) حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رفع یدین صحیح ثابت ہے (ہدایہ صفحہ ۳۸۶ ج ۱) بالکل جھوٹ ہے۔

(۱۳۲) جو رفع یدین کرے اس سے مناقضہ حلال نہیں (ہدایہ صفحہ ۳۸۹ ج ۱) بالکل جھوٹ ہے۔

مندرجہ بالا سوالات میں سے سوال نمبر ۱۲۱ تا ۱۲۶ میں جو حوالے دیئے گئے ہیں وہ ہدایہ اور شرح وقایہ کے ہیں، یہ دونوں کتابیں عربی میں ہیں ان کے متن کی اصل عربی پیش کریں جس کا یہ ترجمہ کیا گیا ہے؟ تو ہم فی عبارت ایک سو

روپیہ انعام دیں گے۔

افسوس: افسوس ہے کہ یہ سب کچھ قرآن وحدیث کے نام پر ہو رہا ہے۔ ہمارے جو دوست ان کے جھوٹے پروپیگنڈے سے متاثر ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ یہ فرقہ قرآن وحدیث کا خادم ہے وہ ان کے جھوٹ اور فریب پر غور و فکر کریں، جو قرآن وحدیث کے نام پر ہو رہا ہے۔ ۱۲ محمد امین عفی عنہ۔

(۱۳۳) رکوع سے پہلے ایک تکبیر ہے یا دو اگر غیر مقلد دو تکبیریں کہیں، ایک رفع یدین کے ساتھ، دوسری رکوع کے ساتھ، تو یہ حدیث کے بالکل خلاف ہے۔ کیونکہ حدیث بخاری میں چار رکعت کی بائیس تکبیریں مذکور ہیں۔

رکوع کے متعلق سوالات

(۱۳۴) اگر ایک تکبیر ہے تو وہ صرف رکوع کی ہے بکبر عند کل خفض ودفع اسی لئے اس کو تکبیر انتقال کہتے ہیں تو رفع یدین بغیر تکبیر کے رہ گئی۔ بغیر ذکر کے ہاتھ اٹھانا کوئی عبادت نہیں۔

(۱۳۵) رکوع کا ذکر ایک مرتبہ کہنا جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ بخاری ومسلم میں تعداد کا کوئی ذکر نہیں۔

(۱۳۶) کم از کم تین مرتبہ کہنے کی حدیث ضعیف ہے اس میں عون کا ابن مسعود سے سماع نہیں اور اسحاق ابن یزید مجہول ہے۔

(۱۳۷) دس مرتبہ پڑھنے کی روایت نسائی میں ہے وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اس میں وہیب بن مانوس مستور ہے۔

(۱۳۸) آپؐ نے حکم صرف سبحان ربی العظیم کا دیا ہے۔

(ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

(۱۳۹) اگر کوئی آدمی رکوع میں کوئی ذکر بھی نہ کرے تو نماز جائز ہے۔

(نسائی مترجم صفحہ ۳۵۰ ج ۱)

(۱۳۰) اگر کوئی بھول کر رکوع میں سجدہ کی تسبیح پڑھ لے تو سجدہ سہولاً لازم ہو گا یا نماز باطل ہوگی؟

(۱۳۱) نسائی مترجم صفحہ ۳۴۹ ج ۱۔ ابو داؤد مترجم صفحہ ۳۴۰ ج ۱، پر رکوع کا ذکر بلند آواز سے پڑھنا آیا ہے۔ اس پر آپ کا مکمل کیوں نہیں؟

(۱۳۲) آپ جو ہمیشہ رکوع کے اذکار آہستہ پڑھتے ہیں اس کی صریح حدیث کہاں ہے؟

(۱۳۳) رکوع میں قرآن پڑھنا منع ہے کسی نے بھی بھول کر کوئی آیت پڑھ لی تو سجدہ سہولاً لازم ہو گا یا نماز باطل ہوگی؟

(۱۳۴) نسائی شریف میں رکوع کے چھ قسم کے اذکار ہیں۔ کیا آپ نے سب پر مواظبت (تنبہ) فرمائی یا کسی ایک پر بھی مواظبت نہیں فرمائی۔ ہمیں کیا حکم دیا؟

(۱۳۵) حکیم محمد صادق سیالکوٹی نے رکوع کی چوتھی دعاء بحوالہ بخاری و مسلم ذکر کی ہے حالانکہ وہ نہ بخاری میں ہے نہ ہی مسلم میں اگر ہے تو پیش کریں؟

(۱۳۶) رکوع سے اٹھتے وقت امام ذکر بلند آواز سے کہے اور مقتدی و منفرد آہستہ کہیں، اس فرق کی کیا دلیل ہے۔ پیش کریں۔

اعتراف

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ کا آخری عمر میں حافظہ متغیر ہو گیا تھا تو یہ روایت صحیح کیسے ہو سکتی ہے۔

الجواب الاول: امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

لم اجده جديدا منكر من رواية الثقات عنه.

بحوالہ مقدمة فتح الباری وفتح الملہم ج ۲ ص ۱۶.

کہ میں نے ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ کی کوئی روایت بھی منکر نہیں پائی

جو ثقہ راویوں نے ان سے روایت کی ہو۔

اور یہاں ان سے ثقہ راوی حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں جن سے حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ صحیح بخاری میں روایت کرتے ہیں۔

الجواب الثانی: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے خود ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ سے صحیح بخاری میں کافی روایات ذکر کی ہیں مثلاً دیکھیں صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۶، وج ۱ ص ۲۳۲ ج ۱ ص ۲۶۰ وج ۱ ص ۲۶۳ وج ۱ ص ۲۷۷ وج ۱ ص ۳۹۶ وج ۲ ص ۶۵۵ وج ۲ ص ۷۲۵ وج ۲ ص ۷۳۸ وج ۲ ص ۸۸۹ وج ۲ ص ۹۰۳ وج ۲ ص ۹۵۲ ج ۲ ص ۹۵۳ وج ۲ ص ۹۶۳ وج ۲ ص ۹۸۶ وج ۲ ص ۱۰۵۲ وج ۲ ص ۱۱۱۸ وج ۱ ص ۳۰۳ وغیرہ۔ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ خود تو ابو بکر بن عیاش سے احتجاج کرتے ہیں لیکن فریق مخالف پر اعتراض کرتے ہیں اگر ہم ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ کی روایت احتجاج کرنے کے باعث گنہگار ہیں تو حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ خود بھی تو اس کے مرتکب ہیں۔

قومہ کے متعلق سوالات

(۱۳۷) بعض غیر مقلد قومہ میں ہاتھ باندھتے ہیں، اور بعض چھوڑ دیتے ہیں،

دونوں کس حدیث پر عامل ہیں؟

(۱۳۸) مقتدی کا قومہ کی دعا بلند آواز سے پڑھنا، نسائی شریف میں موجود ہے،

غیر مقلدین کا عمل اس کے خلاف کیوں ہے؟

(۱۳۹) قومہ کے اذکار فرض ہیں یا واجب یا سنت صریح حکم حدیث میں

دکھائیں؟

(۱۵۰) وتر کے قومہ میں دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر قنوت پڑھنا، اور منہ پر ہاتھ

پھیر کر سجدہ کرنا کس حدیث میں ہے؟

مسئلہ نمبر ۴۱

جس نے رکوع پالیا، رکعت پالی

حضرت معاذ بن جبل رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۲۳) إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامَ عَلَى خَالٍ فَلْيُصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ۔
(ترمذی ج ۱ ص ۷۶)
(ترجمہ) جب تم میں سے کوئی نماز کے لئے آئے اور امام کسی حالت میں ہو تو وہی کرے جو امام کر رہا ہے۔

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔
وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ وَالْإِمَامُ مُسَاجِدًا فَلْيَسْجُدْ وَلَا تُجْزِئَكَ تِلْكَ الرَّكْعَةُ إِذَا قَامَ الرَّكْعَةُ مَعَ الْإِمَامِ۔

اہل علم کے نزدیک عمل اسی حدیث پر ہے، وہ کہتے ہیں کہ جو شخص امام کو سجدہ میں پائے اُسے چاہئے کہ وہ بھی سجدہ میں چلا جائے، لیکن اگر امام کے ساتھ رکوع نہ پاسکا تو وہ رکعت اس کے لئے درست نہ ہوگی۔
ابوداؤد شریف میں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۲۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَاجِدُونَ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْلَوْهَا شَيْئًا زَمَنَ أَذْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ۔
(ج ۱ ص ۱۴۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم نماز کے لئے آؤ اور ہمیں سجدہ میں پاؤ تو تم بھی سجدہ میں چلے جاؤ لیکن اسے کچھ شمار نہ کرنا۔ اور جس نے رکوع پالیا اس نے نماز پالی۔ علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں۔

الَّذِي عَلَيْهِ الْجَمْهُورُ أَنَّهُ إِذَا أَذْرَكَ الْإِمَامَ قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعَ مَعَهُ فَهُوَ مُذْرِكٌ لِلرُّكُوعِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءُ هَذَا. جمہور کا قول یہ ہے کہ اگر امام کے سر اٹھانے سے پہلے کوئی شخص امام کو رکوع میں پالے تو اس نے رکعت پالی اور اس پر اس رکعت کی قضا نہیں ہے۔

(بداية المجتهد ج ۱ ص ۱۵۸)

مزید احادیث و آثار کے لئے دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱ ص ۲۳۳، کتاب الآثار لا امام محمد ج ۱ ص ۳۳۷۔

دارقطنی میں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۲۶) مَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَذْرَكَهَا قَبْلَ أَنْ يُقِيمَ صَلَاتَهُ. (ج ۱ ص ۱۳۲)

جس نے نماز کا رکوع پالیا، امام کے اپنی پیٹھ سیدھی کرنے سے پہلے، پس اس نے وہ رکعت پالی۔

مسئلہ نمبر ۴۲

تومہ وجلسہ کی دعائیں صرف نوافل کیلئے ہیں

بعض احادیث کریمہ میں افتتاح نماز، تومہ، جلسہ اور رکوع و سجود کے لئے مخصوص دعائیں منقول ہیں، وہ دعائیں نوافل میں پڑھی جائیں گی۔ جیسا کہ بعض احادیث میں اس کی صراحت بھی ہے۔

(حدیث نمبر ۱۲۷) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَبِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْبِرِينَ .

(نسائی ج ۱ ص ۱۴۳)

(ترجمہ) محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نفل کے لئے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر یہ دعاء پڑھتے وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَبِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْبِرِينَ .

(فائدہ) کیونکہ نوافل، آدمی تنہا پڑھتا ہے لہذا جتنا چاہے طول دے۔ لیکن فرائض جماعت کے ساتھ پڑھنا ہیں لہذا ان میں معتدیوں کے حال کی رعایت ضروری ہے۔ ایسا نہ ہو کہ ان دعاؤں کے پڑھنے سے نماز لمبی ہو جائے، معتدیوں کو اکٹھا یا گھبراہٹ ہو، بوڑھوں اور مریموں کو پریشانی لاحق ہونے لگے کوئی آدمی اپنا کوئی خاص کام ادھورا چھوڑ کر آیا ہو، نماز لمبی ہونے کی وجہ سے اسے الجھن پیدا ہونے لگے، ان سب باتوں کی رعایت امام کے لئے نہایت ضروری ہے۔ ہاں! تنہا فرض پڑھنا ہوں یا نفل تو جتنا چاہے طول دے سکتا ہے۔

(۱)

(حدیث نمبر ۱۲۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَ السَّقِيمَ وَ الْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ.

(بخاری ج ۱ ص ۹۷ مسلم ج ۱ ص ۱۸۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی، لوگوں کو نماز پڑھائے تو ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ مقتدیوں میں کمزور بھی ہوتے ہیں۔ بیمار بھی اور بوڑھے بھی۔ البتہ اگر تنہا پڑھے تو جتنا چاہے طول دے۔

(۲)

(حدیث نمبر ۱۲۹) عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَ الْكَبِيرَ وَ ذَا الْحَاجَةِ.

(حوالہ مذکورہ)

ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! میں صبح کی نماز میں فلاں کی وجہ سے پیچھے رہ جاتا ہوں، وہ نماز لمبی پڑھاتا ہے۔ ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ اس شخص کی یہ بات سن کر حضور ﷺ اتنے غصہ ہوئے کہ وعظ و نصیحت کے موقع پر میں نے کبھی آپ کو اتنا غضب ناک نہیں دیکھا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا تم میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو دوسرے لوگوں کو نماز سے متفرق کرتے ہیں، سن لو! جو دوسروں کو نماز پڑھائے وہ ہلکی نماز پڑھائے، کیونکہ مقتدیوں میں کمزور، بوڑھے ضرورت

والے (سبھی طرح کے لوگ) ہوتے ہیں۔

(۳)

(حدیث نمبر ۱۳) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَضَلْتُ وَرَاءَ
الْإِمَامِ قَطْرًا أَخْفَ وَلَا أَتَمُّ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ. (حوالہ مذکورہ)

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے زیادہ ہلکی مگر مکمل نماز کسی امام کے پیچھے بھی نہیں پڑھی۔

(۴)

(حدیث نمبر ۱۴) عثمان ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ نے مجھ سے عہد لیا تھا کہ

إِذَا أَمَمْتُ قَوْمًا فَأَخِفْتُ بِهِمُ الصَّلَاةَ. (مسلم ج ۱ ص ۱۸۸)

جب تم لوگوں کی امامت کرو تو انہیں ہلکی نماز پڑھاؤ گے۔

(۵)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تخفیف کا حکم
دیتے تھے۔ (نسائی ج ۱ ص ۱۳۲)

جو چیزیں نماز کی تمامیت کے قبیل سے ہیں ظاہر ہے کہ انہیں امام ادا
کرے گا ہی، اس میں تخفیف کی کہاں گنجائش، ہاں! جو چیزیں اس قبیل سے نہیں
اس میں تخفیف کی گنجائش ہے۔ قوم، جلسہ وغیرہ کی مخصوص دعاؤں کا یہی حال
ہے کہ ان پر نماز کی تمامیت اور اکسلیت منحصر نہیں، بلکہ اس سے نماز لمبی ہو جاتی
ہے جس سے مقتدیوں کو دشواریاں ہوتی ہیں، لہذا تنہا پڑھنے والا اگر چاہے تو
ان دعاؤں کو پڑھے خواہ فرض پڑھتا ہو یا نفل، لیکن امام ہو کر نہ پڑھے۔

البتہ اگر کوئی امام اپنے مقتدیوں کا حال جانتا ہو کہ وہ لمبی نماز کو ہی پسند
کرتے ہیں اور انہیں کوئی اکتاہٹ یا گھبراہٹ نہیں ہوتی۔ اور مقتدیوں میں کوئی

بیمار، کمزور یا باہر کا آدمی بھی شریک نہیں۔ اس صورت میں امام ان دعاؤں کو پڑھ سکتا ہے۔ اور ان میں سے کوئی بھی شخص ہو تو مقتدیوں کے حالات کی رعایت بہر حال امام پر لازم ہے۔ وہ فرائض و واجبات اور سنن و مستحبات کا خیال کر کے نماز ضرور پڑھائے مگر مستحبات کی رعایت اس قدر نہ کرنے لگے کہ لوگوں کو نماز باجماعت سے ہی متنفر کر دے۔

(الکوکب الدرہ ج ۱ ص ۱۳۳، فتح الملہم ج ۲ ص ۳۸)

مسئلہ نمبر ۳۳

تجدد میں جاتے وقت پہلے گھٹنے پھر ہاتھ رکھے

(حدیث نمبر ۱۳۲) عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، جب آپ سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے اپنے ہاتھوں سے پہلے (زمین پر) رکھتے اور جب سجدہ سے اٹھتے تو اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔

(ابو داؤد ج ۱ ص ۱۲۹، و ترمذی ص ۳۶ جلد اول، نسائی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۸۳ و قال الترمذی هذا الحديث حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم و صححه ابن حبان (مروفاة شرح مشکوٰۃ ص ۳۲۳ جلد دوم طبع ملتان باب السجود، فضله والسعاية ص ۱۹۳ جلد دوم)

تجدد کے متعلق سوالات

(۱۵۱) سجدوں کی تسبیحات کتنی مرتبہ پڑھنی چاہئیں، اس کی کوئی صحیح حدیث بتائیں؟

(۱۵۲) نسائی مترجم صفحہ ۷۷ ج ۳ پر ہے کہ سجدہ میں کوئی ذکر بھی نہ کرے تو جائز ہے اس پر غیر مقلدین کا عمل کیوں نہیں؟

(۱۵۳) حکیم صادق صاحب نے سجدوں سے درجات کی بلندی کے عنوان کے تحت ایک حدیث لکھی ہے علیک بکثرة السجود حالانکہ یہ الفاظ

حدیث رسول میں نہیں ہیں بلکہ صادق صاحب نے اپنی طرف سے ملا دیئے ہیں۔

(۱۵۳) دو سجدوں کے درمیان کس طرح بیٹھے۔ ترمذی مترجم صفحہ ۴۳ اور ۱۴۴ پر غیر مقلد مترجم نے اقواء کو مکروہ بھی لکھا ہے اور سنت بھی، سبحان اللہ۔

(۱۵۵) سجدوں کے درمیان ہاتھ باندھے یا کھلے رکھے اگر کھلے رکھے تو کہاں رکھے؟ صاف صریح حدیث پیش کریں۔

(۱۵۶) مسند احمد صفحہ ۳۱۷ ج ۲ پر گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے مگر ساتھ ہی اشارہ سبابہ میں اسجد تین ہے جس پر آپ کا عمل نہیں؟

(۱۵۷) تین اسجد تین جو ذکر آپ آہستہ آواز سے پڑھتے ہیں، اس کے آہستہ پڑھنے کی کوئی حدیث ہے۔

(۱۵۸) یہ ذکر تین اسجد تین فرض ہے یا واجب ہے یا سنت۔ اگر کوئی نہ پڑھے تو اس کی نماز ناقص ہوگی، یا باطل ہوگی؟

(۱۵۹) سنن بیہقی صفحہ ۲۲۲ ج ۲، اور فتاویٰ علماء حدیث صفحہ ۱۳۸ ج ۳ پر احادیث اور آثار بعد سے ثابت کیا گیا ہے کہ عورت اور مرد کی نماز میں فرق ہے۔ غیر مقلدین ان احادیث اور اجماع کے خلاف کرتے ہیں اور محض قیاس سے کہتے ہیں کہ مرد و عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں۔

(۱۶۰) رکوع و سجدہ کے اذکار عربی میں کہنا ضروری ہیں اگر کوئی دوسری زبان میں کہے تو اس کی نماز ناقص ہوگی یا باطل؟

(۱۶۱) ایک شخص ایک سجدہ کرنے کے بعد بھول کر کھڑا ہو گیا اور دوسرا سجدہ نہ کیا اسے دوسری رکعت کے رکوع میں یاد آیا کہ میرا دوسرا سجدہ رہ گیا ہے۔

اب وہ نماز کس طرح پوری کرے؟

یہ جتنے سوالات ہم نے غیر مقلدین سے کئے ہیں ان کے جوابات

صراحت کے ساتھ احادیث صحیحہ سے مطلوب ہیں۔ لیکن ان غیر مقلدین کے پاس احادیث کے جوابات نہیں ہیں۔ یہ لوگ ان مسائل کی احادیث میں صراحت نہ ہونے کے باوجود ان مسائل پر عمل کرتے ہیں یا پھر فقہ حنفی پر عمل کرتے ہیں مگر ساتھ ہی فقہ کی پیروی کی تردید بھی بڑے شدد و بد کے ساتھ کرتے ہیں۔

فتاویٰ علما حدیث صفحہ ۳۰۶ ج ۳ پر لکھا ہے کہ ”مجددوں کے وقت رفع یدین کرنے کی حدیث بلا شک صحیح ہے، یہ حضوری آخری عمر کا فعل ہے۔ بلاشبہ اس کا عامل مرد و ملت کو زعمہ کرنے والا، اور مستحق اجر و شہید کا ہے“ لیکن غیر مقلدین اس سنت کے تارک ہیں۔

مسئلہ نمبر ۳۳

جلسہ استراحت نہیں ہے

دونوں جگہوں سے فارغ ہو کر دوسری رکعت کے لئے سیدھا کھڑا ہو جائے چونکہ یہ آنحضور ﷺ کی سنت ہے اور اسلافِ اُمت کا اجماع اس پر ہے اس لئے یہاں جلسہ استراحت نہ کرے۔

(حدیث نمبر ۱۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ . (ترمذی ج ۱ ص ۳۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے قدموں کے کناروں پر کھڑے ہو جاتے تھے۔

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

(حدیث نمبر ۱۳۳) حَدَّثَنَا أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ . (حوالہ مذکورہ)

اہل علم کے نزدیک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ہی عمل ہے، وہ یہی پسند کرتے ہیں کہ نماز پڑھنے والا اپنے پیروں کے اگلے حصوں کے بل کھڑا ہو جائے۔

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

فَسَجَدَ ثُمَّ تَكَبَّرَ لِقَامٍ وَلَمْ يَتَوَرَّكْ

(ابو داؤد ج ۱ ص ۱۵۳، طحاوی ج ۱ ص ۱۲۷ و صحیحہ النبوی)

پس آنحضرت ﷺ نے سجدہ کیا، پھر تکبیر کی، پس کھڑے ہوئے اور تَوَرَّك نہیں کیا۔ یعنی دوسرے سجدہ کے بعد نہ بیٹھے۔

عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(حدیث نمبر ۱۳۵) ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کو حضور ﷺ کی نماز پڑھ کر دکھائی اس میں بھی جلسہ استراحت نہ کیا حدیث کے الفاظ ملاحظہ کیجئے۔

ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ ثُمَّ كَبَّرَ فَانْتَهَضَ قَائِمًا.

(مسند احمد ج ۵ ص ۳۴۳ و اسنادہ حسن، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۹۴)
پھر اللہ اکبر کہا پھر سجدہ کیا پھر اللہ اکبر کہا اور کھڑے ہو گئے۔

اسی طرح تمام اکابر صحابہ جو سفر و حضر میں زیادہ تر حضور ﷺ کے ساتھ رہا کرتے، جلسہ استراحت کی نفی کرتے ہیں۔ ان کا طریقہ یہ تھا کہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ سے فارغ ہوتے ہی بغیر بیٹھے سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ إِنَّهُ كَانَ يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ وَلَمْ يَجْلِسْ.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۴)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز میں اپنے قدموں کے کناروں پر کھڑے ہو جاتے تھے، اور بیٹھے نہیں تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ کے اسی صفحہ پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن ابی لیلیٰ سے بھی اسی قسم کی احادیث و آثار موجود ہیں۔

امام شعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

كَانَ عُمَرُ وَعَلِيٌّ وَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْهَضُونَ فِي صَلَاتِهِمْ عَلَى صُدُورِ أَقْدَامِهِمْ. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۴)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر اصحاب رسول اللہ ﷺ اپنی نمازوں میں اپنے قدموں کے کناروں سے کھڑے ہو جاتے تھے۔

نعمان بن ابی عیاش رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔

قَالَ أَذْرَكْتُ غَيْرَ وَاجِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ إِذَا رَفَعَ أَعْدَهُمْ مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَالثَّالِثَةِ نَهَضَ كَمَا هُوَ وَلَمْ يَجْلِسْ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۵ ہامناد حسن، الدرر الجاد ج ۱ ص ۱۳۷) میں نے بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ملاقات کی ہے ان کا طریقہ یہ تھا کہ جب وہ پہلی رکعت کے دوسرے سجدہ اور تیسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے اور بیٹھتے نہ تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث و آثار مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۹۳ جلد اول، نصب الراية ص ۲۸۹ جلد اول، فتح القدیر ص ۳۰۸ جلد اول میں ملاحظہ ہوں۔

حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے السعایہ ص ۲۱۱ جلد ۲ پر علامہ ابن تیمیہ حنبلی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

إِنَّ الصَّحَابَةَ أَجْمَعُونَ عَلَى تَرْكِ جَلْسَةِ الْإِسْتِرَاحَةِ.

یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جلسہ استراحت کے ترک پر متفق ہیں۔

اجماع امت

اسلاف امت کا اجماع و اتفاق اس بات پر ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت کے بعد بیٹھے بغیر سیدھا کھڑا ہو جانا چاہئے۔

اجمعوا علی انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من الركعة الاولى والثالثة نهض ولم يجلس الا الشافعي

(جوہر النقی ج ۲ ص ۱۲۶)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے سوا تمام اسلاف کا اجماع ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدے کے بعد سیدھا کھڑا ہو جائے۔

۱۔ جلسہ استراحت کوئی مسنون عمل نہیں۔ ذخیرہ احادیث میں جن صحابہؓ نے آنحضور ﷺ کی نماز کی کیفیت بیان کی۔ ان میں جلسہ استراحت کا ذکر نہیں ملتا۔

البتہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ جلسہ استراحت فرماتے تھے جب کہ دوسری روایت میں ہے کہ جلسہ استراحت نہیں فرماتے تھے۔

امام لحاموی رحمۃ اللہ علیہ اس مضمون کی تمام احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ فلما تعالفا الحدیثان احتمل ان یکون ما فعله فی حدیث مالک بن

الحویرث لعلہ کانت بہ لفعلم من أجلها لانه ذلك من سنة الصلوة "وقال" ولو كانت هذه الجلسة مقصودة لشرع لها ذکر مخصوص۔

(یعنی) دونوں حدیثوں میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے تو اس کا حل یہی ہے کہ آپ نے کسی اپنی تکلیف کی وجہ سے یہ جلسہ استراحت فرمایا ہو گا تا اس لئے کہ یہ نماز کی سنت ہے اور اگر

یہ جلسہ نماز میں مطلوب ہوتا تو خاص طور پر اس کا طہرہ ذکر مخصوص ہوتا۔

امام لحاموی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ نے خود یہ فرمایا ہے کہ بوجہ آپ کے سبب "اب میں جسم ہو گیا ہوں" لہذا اسی دور میں اس خاص کیفیت کے پیش نظر بیٹھ کر کھڑے ہوتے تھے۔ چنانچہ اس کی حدیث ملاحظہ ہو۔

عن معاوية بن أبي سفيان قال قال رسول الله ﷺ لا يكبادوني بالركوع ولا بالسجود فمهما سبقكم به إذا ركعت تدركونني به إذا ركعت ومهما

سبقكم إذا سجدت تدركونني به إذا ركعت إني قد بدنت۔

(ابن ماجہ، النہی ان یسبق الامام بالركوع)

عن عباس اوعیاش بن سهل الساعدی انه كان في مجلس فيه ابوه وكان من اصحاب النبی ﷺ و في المجلس ابو هريرة وابو حميد الساعدي وابو اسيد فذكر الحديث و فيه ثم كبر فمسجد ثم كبر فقام ولم يتورك (ابو داود ج ۱ ص ۱۰۷)

عباس یا عیاش بن سہل ساعدی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ وہ ایک ایسی مجلس میں تھے جس میں ان کے والد بھی تھے جو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ میں سے تھے اور اسی مجلس میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو حمید ساعدی اور حضرت ابو اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی تھے انہوں نے حدیث ذکر کی جس میں یہ بیان کیا کہ پھر آپ ﷺ نے تکبیر کہی پھر سجدہ کیا پھر تکبیر کہی تو آپ سیدھے کھڑے ہو گئے (جلسہ استراحت کے لئے) بیٹھے نہیں۔

عن عبدالرحمن بن غنم ان ابامالک الاشعري جمع قومه فقال يا معشر الاشعريين اجتماعوا واجمعوا نساءكم وابناءكم اعلمكم صلاة النبی ﷺ صلی لنا بالمدينة (فذكر الحديث بطوله و فيه) ثم قال سمع الله لمن حمده واستوى قائما ثم كبر وخر تسجدا ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فمسجد ثم كبر فانهض قائما، الحديث . (مسند احمد ج ۵ ص ۳۴۳)

حضرت عبدالرحمن بن غنم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا اے اشعریین کی جماعت خود بھی جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کر لو تاکہ میں تمہیں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز سکھا دوں جو آپ ہمیں مدینہ منورہ میں پڑھایا کرتے تھے (پھر راوی نے) پوری حدیث ذکر کی جس میں یہ بھی ہے کہ پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح اللہ لمن حمدہ کہہ کر سیدھے کھڑے ہو گئے پھر تکبیر کہہ کر

سجدے میں چلے گئے پھر تکبیر کہہ کر سجدے سے سر اٹھایا پھر تکبیر کہہ کر سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سیدھے کھڑے ہو گئے۔ (اور جلسہ استراحت کے لئے نہیں بیٹھے)

جلسہ استراحت کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۱۶۲) کیا کسی صحیح حدیث میں ہے کہ جلسہ استراحت سنت مؤکدہ ہے؟
(۱۶۳) کیا جلسہ استراحت میں کوئی ذکر بھی مسنون ہے؟ اور اس جلسہ استراحت میں کسی قسم کا کوئی ذکر کرنا؟ اقم الصلوٰۃ لذكركی کے خلاف ہے یا نہیں؟

(۱۶۴) کیا جلسہ استراحت کے بعد تکبیر کہہ کر اٹھنا بھی کسی حدیث سے ثابت ہے۔ اگر جواب نفی میں ہے تو یہ سنت یا مستحب نہ ہوا، کیونکہ ہر اٹھنے بیٹھنے کے وقت تکبیر کا حکم ہے جیسا کہ بخاری شریف میں موجود ہے اور جب جلسہ استراحت کے بعد تکبیر ثابت نہیں تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غیر مقلد جو جلسہ استراحت کرتے ہیں یہ بھی نہیں ہے اور تکبیرات کی تعداد بائیس ہے۔ اگر جلسہ استراحت مانا جائے تو ہر اٹھنے بیٹھنے وقت تکبیر کا حکم ہے اور تکبیرات کی تعداد چھبیس بن جاتی ہے جو بخاری شریف کی حدیث کے خلاف ہے۔

(۱۶۵) حضورؐ نے سجدہ کے بعد سیدھا کھڑا ہونے کا حکم دیا، (بخاری صفحہ ۹۸۶ ج ۱) آپؐ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے۔ (ابوداؤد صفحہ ۷۰ ج ۱)
حضرت ابو مالک اشعریؓ نے اپنی ساری قوم کو جب حضورؐ کی نماز کا طریقہ سکھایا تو انہوں نے نہ پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین سکھائی اور نہ ہی جلسہ استراحت سکھایا۔ (مسند احمد صفحہ ۲۳۳ ج ۵) امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضورؐ کے صحابہؓ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے۔ امام زہریؒ بھی فرماتے ہیں ہمارے اساتذہ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے۔

حضرت نعمان بن ابی عیاش فرماتے ہیں، میں نے بہت سے صحابہؓ کی زیارت کی، ان میں سے کوئی بھی جلسہ استراحت نہیں کرتا تھا۔ عبداللہ بن عمرؓ، عبدالرحمن بن ابی لیلیٰؓ، ابن عبیدؓ، ابراہیم نخعیؓ بھی جلسہ استراحت نہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی حنیہ صفحہ ۳۹۴ ج ۱)

ایوب سختیانی فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بوڑھے عمرو بن سلمہ کے بغیر کسی کو جلسہ استراحت کرتے نہیں دیکھا۔

(بخاری صفحہ ۱۱۳ ج ۱)

امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ سنت یہی ہے کہ جلسہ استراحت نہ کرے سیدھا کھڑا ہو، ہاں بوڑھا پے وغیرہ کے عذر سے کوئی سیدھا نہ اٹھ سکے تو وہ عذر کی وجہ سے جلسہ استراحت کر کے اٹھے۔

(کتاب الحجہ صفحہ ۳۱۵ ج ۱)

ناصر البانی غیر مقلد جس کا ذکر فتاویٰ علمائے حدیث صفحہ ۶۷ ج ۳ پر ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ جلسہ استراحت مشروع نہیں، صرف حاجت کیلئے ہے۔

(ارواء الغلیل صفحہ ۸۲ ج ۲)

(۱۶۶) مولوی یوسف نے ھدیۃ الفقہ صفحہ ۱۹۵ پر جو لکھا ہے کہ جلسہ استراحت نہ کرنے کی حدیث ضعیف ہے (شرح وقایہ صفحہ ۱۰۱) یہ بالکل جھوٹ ہے شرح وقایہ کے متن کی اصلی عبارت پیش کرو اور یک صدر و پہ انعام لو۔

مسئلہ نمبر ۴۵

نماز میں سجدے سے اٹھتے وقت دونوں
ہاتھ زمین پر ٹیک کر نہیں اٹھنا چاہئے

عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله ﷺ ان يعظم الرجل على يديه اذا نهض في الصلوة. (ابو داود ج ۱ ص ۱۴۲)
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں (دوسری رکعت کے لئے اٹھتے وقت) دونوں ہاتھوں کو زمین پر ٹیک کر اٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

عن وائل بن حجر قال رأيت النبي ﷺ اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل اركبتيه،

(ابو داود ج ۱ ص ۱۴۲)
حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا کہ جب آپ سجدے میں جاتے تو زمین پر پہلے سے رکھتے پھر ہاتھ اور جب سجدے سے کھڑے ہوتے تو پہلے ہاتھ اٹھاتے پھر کھڑے۔

مسئلہ نمبر ۴۶

ترکِ تورک

قعدہ کی شکل

قعدہ کی شکل و صورت یہ ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا رکھے اور بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے۔

عورتوں کی طرح دونوں قدم سرینوں سے باہر دائیں طرف نکال کر نہ بیٹھے جیسا کہ غیر مقلد کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۱۳۶) وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ وَكَانَ

يُفَرِّشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى .

(مسلم ص ۱۹۳ ج ۱ مشکوٰۃ ص ۷۵)

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ ہر دو رکعت پر التحیات پڑھتے تھے اور اپنا بایاں

پاؤں بچھاتے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھتے تھے۔

اس حدیث کا اطلاق و عموم دونوں قعدوں کو شامل ہے کہ مطلقاً ہر قعدہ میں

دایاں پاؤں کھڑا رکھا جائے اور بایاں پاؤں بچھایا جائے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

(حدیث نمبر ۱۳) لَمَّا جَلَسَ يَعْنِي لِلتَّحِيَّةِ الْفَرَشَ رِجْلَهُ

الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى .

(ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی ص ۳۸ جلد اول)

(ترجمہ) پس جب آنحضرت ﷺ تشہد کے لئے بیٹھے تو اپنا بایاں پاؤں

بجھا دیا اور اپنا دایاں پاؤں کھڑا کیا۔

(ترمذی ص ۳۸ جلد اول) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک اعرابی کو نماز کی تعلیم دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۳۸) فَإِذَا رَفَعْتَ فَاغْضُ عَلَى فِجْذِكَ الْيُسْرَى .

(ابو داؤد ص ۱۳۲ جلد اول، مسند امام احمد ص ۳۴۰ جلد ۴)

(ترجمہ) جب تو سجدہ سے سر اٹھائے تو اپنی بائیں ران پر بیٹھ۔

قاضی شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نیل الاوطار میں فرماتے ہیں:

لَا مَطْفَعٌ فِي إِسْنَادِهِ .

اس حدیث کی سند پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۳۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ

يُرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ لِفَعْلَتِهِ وَأَنَا

يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السَّنِ لِنَهَانِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَقَالَ إِنَّمَا سَنَةُ

الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتَتَنَّى الْيُسْرَى فَقُلْتُ إِنَّكَ

تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ رِجْلِي لَا تَحْمِلَانِي. (بخاری ج ۱ ص ۱۱۳)

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھتے تھے کہ جب آپ (قعدہ میں)

بیٹھتے تو چوڑی مار کر بیٹھتے (فرماتے ہیں کہ) میں ابھی بالکل نو عمر تھا میں نے بھی

ایسا کیا تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے اس سے روکا اور فرمایا

کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ (بیٹھنے میں) دایاں پاؤں کھڑا رکھو اور بائیں پاؤں

پھیلا دو میں نے کہا کہ آپ تو اس طرح کرتے ہیں (چوڑی مارتے ہیں)

آپ نے فرمایا میرے پاؤں میرا بھار نہیں اٹھا سکتے۔

مسئلہ نمبر ۴۷

قعدہ (بیٹھنا)

دوسری رکعت میں دونوں سجدوں کے بعد تشہد کے لئے بیٹھ جائے۔
بیٹھنے کی مسنون ترکیب ملاحظہ ہو:

عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و فیہ و کان یقول فی کل
رکعتین التحیۃ و کان یفرش رجلہ الیسوی و ینصب رجلہ
الیمنی..... الحدیث . (مسلم : صفة الصلوة)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وعن لیہا کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ
فرماتے تھے کہ ہر دو رکعتوں کے بعد التحیات کے لئے بیٹھنا ہے اور آپ ﷺ
اپنا بایاں پاؤں بچھاتے تھے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے تھے۔

مسئلہ نمبر ۴۸

تشہد کے الفاظ

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۴۰) لَإِذَا صَلَّيْتَ أَخَذْتُكُمْ فَلْيَقْبَلِ التَّحِيَّاتِ لِلَّهِ.....
الخ.

(ترجمہ) جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو کہے التحیات للہ.....

اس کے بعد حضور ﷺ نے پورا تشہد اس طرح سکھایا۔

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَ الصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا
النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ
رَسُولُهُ.

(بخاری ج ۱ ص ۱۱۵، مسلم ج ۱ ص ۱۷۳)

ساری زبانی عبادتیں اور تمام بدنی عبادتیں اور تمام مالی عبادتیں اور اللہ کے لئے ہیں۔ اے نبی ﷺ! آپ ﷺ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور بَرَکاتیں۔ سلامتی ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ جس اہتمام سے قرآن مجید کی سورت کی تعلیم دیتے تھے، اسی اہتمام سے مجھے تشہد کی تعلیم دی اور فرمایا:

(حدیث نمبر ۱۴۱) وَإِذَا قَعَدَ أَخَذَكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ
التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوْتُ وَالطُّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .

(ترجمہ) کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں قعدہ کرے، تو کہے التحیات
للہ آخر التحیات تک۔

(بخاری ص ۱۵۱ ج ۱، مسلم ص ۱۷۳ ج ۱ باب التشهد في الصلوة)
(فائدہ) بعض صحیح احادیث میں تشہد کے دوسرے الفاظ بھی مروی ہیں اور
وہ بھی جائز ہیں لیکن مذکورہ بالا الفاظ رائج ہیں کیونکہ باتفاق محدثین تشہد کے
بارے میں سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
یہی مذکورہ حدیث ہے۔ اکثر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین کا اسی حدیث پر
عمل ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ باب ما جاء في التشهد ص ۳۸ جلد اول پر
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ حدیث نقل کر کے لکھتے ہیں۔

وَهُوَ أَصَحُّ حَدِيثٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي التَّشْهِدِ وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ
عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ يَتْلُوهُ مِنَ
التَّابِعِينَ .

(ترجمہ) تشہد کے بارے میں یہ سب سے زیادہ صحیح مرفوع حدیث ہے،
صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین رحمۃ اللہ علیہم میں سے اکثر اہل علم کا اسی پر عمل

ہے۔

علامہ نووی شافعی شرح مسلم ص ۱۷۳ جلد اول پر لکھتے ہیں:

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَآخَمَدُ وَجَمَهُوْرُ الْفُقَهَاءِ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ

تَشْهَدُ اِيْنِ مَسْعُوْدٍ الْفَضْلِ لِاَنَّهُ عِنْدَ الْمُخَلِّدِيْنَ اَشَدُّ صِحَّةً .

امام ابو ضیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور فقہاء و محدثین کے ہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت والا تشہد افضل ہے اس لئے کہ یہ محدثین کے ہاں سب سے زیادہ صحیح ہے۔

حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے السعادیہ ص ۲۴۵ جلد دوم، ص ۲۲۶ جلد ۲ پر مذکورہ بالا تشہد کی ترجیح کی پندرہ وجہیں لکھی ہیں۔

مسئلہ نمبر ۴۹

اشارہ سبایہ فقط تشہد میں

(حدیث نمبر ۱۴۲) عَنْ وَائِلِ بْنِ خُبَرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَلَقَ الْإِنْبَاءَ وَالْوَسْطَى وَرَفَعَ الْيَمِيْنَ تَلِيَهَا يَدْعُو بِهَا فِي التَّشْهِدِ .
(ابن ماجہ ص ۶۶)

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے حلقہ بنایا اور اس انگلی کو اٹھایا جو ان دونوں سے ملی ہوئی تھی (یعنی انگشت شہادت) اس سے تشہد میں اشارہ کرتے تھے۔

مسئلہ نمبر ۵۰

تہجد میں تشہد آگے بیٹھیں یا نہ بیٹھیں

(حدیث نمبر ۱۴۳) عن عبد اللہ بن مسعود قال کان النبی ﷺ

فی الركعتین کانه علی الرضف قلت حتی یقوم قال ذلک یرید.

(نسائی ج ۱ ص ۱۴۲)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام (تین یا چار رکعت والی نماز میں) دو رکعت پڑھ کر ایسا بیٹھتے گویا گرم توے پر بیٹھے ہیں یعنی بہت جلد اٹھ جاتے تھے۔ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ حدیث کے راوی کہتے ہیں میں نے حضرت ابن مسعود سے کہا (تیسری رکعت کے لئے) کھڑے ہونے کی وجہ سے، تو آپ نے فرمایا ہاں یہی مراد ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام درمیانی قعدہ میں ہوتے تو تشہد سے فارغ ہو کر کھڑے ہو جاتے اور اگر آخری قعدہ میں ہوتے تو تشہد کے بعد اللہ کو جو منکور ہوتا وہ دعا مانگتے پھر سلام پھیرتے۔

مسئلہ نمبر ۵۱

اشارہ کے سوا انگلی کو کوئی اور حرکت نہ دے

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔
 (حدیث نمبر ۱۴۳) كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَشِّرُ
 بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُخَوِّضُهَا.
 (ابو داود ص ۱۴۹ ج ۱، باب الاشارة في الصلوة، نسائی)
 (ترجمہ) نبی اکرم ﷺ جب تشہد پڑھتے اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تھے
 اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے۔

محدث نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
 رواہ ابو داود باسناد صحيح (شرح المہذب ج ۳ ص ۴۵۴)
 ابو داود نے اسے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔
 حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث میں ہے
 (حدیث نمبر ۱۴۵) ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يُخَوِّضُهَا.

(نسائی ص ۱۸۷ ج ۱، دارمی، مشکوٰۃ ص ۸۵)
 (ترجمہ) پھر آنحضرت ﷺ نے اپنی انگلی اٹھائی تو میں نے آپ کو دیکھا
 کہ آپ انگلی کو حرکت دے رہے تھے۔

ان دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ تحریک سے اشارہ کی حرکت مراد
 ہے، کوئی دوسری حرکت مراد نہیں تو حرکت والی حدیث حرکت اشارہ پر محمول ہے
 اور نفی حرکت والی حدیث دوسری حرکت کی نفی پر محمول ہے۔ امام بیہقی نے یہی
 توجیہ کی ہے۔ (بذل المجہود ص ۱۲۷ جلد ۲)

مسئلہ نمبر ۵۲

مقدار تشہد کے بعد حدث

نماز میں خروج بصدعہ فرض ہے۔ یعنی ”قعدہ“ ”آخرہ“ میں تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد کسی اپنے فعل کے ذریعے نماز سے نکلنا فرض ہے۔ اور سلام کے ذریعہ نکلنا واجب ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ متعدد احادیث مبارکہ میں مقدار تشہد کے بعد بغیر سلام کسی اور طریقے سے بھی نماز سے نکلنے پر نماز کی تمامیت کا حکم لگایا گیا ہے۔

مثلاً ابو داؤد شریف میں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۳۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَابْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَضَى الْإِمَامُ الصَّلَاةَ وَقَعَدَ فَأَخَذَتْ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ وَمَنْ كَانَ خَلْفَهُ مِمَّنْ أَتَمَّ الصَّلَاةَ .

(ابو داؤد ج ۱ ص ۱۰۷)

(ترجمہ) عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب امام، نماز پوری کر لے اور قعدہ میں بیٹھ جائے پھر حدث کر دے قبل اس کے کہ کلام کرے تو اس کی نماز مکمل ہوگئی اور اس شخص کی بھی نماز مکمل ہوگئی جس نے اس کے پیچھے پوری نماز پڑھی۔

اس حدیث میں امام کے حدث کر دینے (بالقصد وضو توڑ دینے پر) امام اور مقتدیوں کی نماز کے تمام ہونے کا حکم بیان کیا گیا ہے، حالانکہ امام لفظ ”سلام“ سے سلام پھیر کر نماز سے نہیں نکلا۔ معلوم ہوا کہ لفظ سلام فرض نہیں، جبکہ خروج بصدعہ فرض ہے۔

اس قسم کی احادیث ابوداؤد شریف کے علاوہ ترمذی، بیہقی، دارقطنی اور طحاوی وغیرہ میں بھی موجود ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہیں اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی۔

ایک روایت میں قبل ان یسلم (سلام پھیرنے سے پہلے) کے الفاظ ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے۔

إِذَا قَعَدَ قَدَرَ الشَّهَادَةَ ثُمَّ أَخَذَتْ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ.

(دارقطنی ص ۱۴۵ وغیرہ)

جب تشهد کی مقدار پڑھ جائے پھر حدت کر دے تو اس کی نماز مکمل ہوگئی۔ لیکن یہ شخص بالقصد ایسا کرنے پر گنہگار ہوگا کیونکہ اس نے نماز جمعی شان والی عبادت کو اس کے مخصوص طریقہ کے خلاف ختم کیا، اور سلام جو واجب تھا اس کا بھی بالقصد ترک کیا۔ لہذا یہ نماز مکروہ تحریمی اور واجب الاعادہ ہوگی۔ حدیث میں جس تمامیت کا ذکر ہے وہ فرضیت کی تمامیت ہے۔ لیکن ترک واجب کی وجہ سے وجوب کی تمامیت باقی رہ جائے گی۔ جس کی تکمیل بلا اعادہ نماز ممکن نہ ہوگی۔ اور گناہ جو ہوگا وہ الگ ہے۔

تشہد اور قعدہ کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۱۶۷) دو رکعت کے بعد قعدہ فرض ہے یا واجب ہے یا سنت؟ اگر بھول کر آدمی کھڑا ہو جائے تو سجدہ سہو کرنا ہوگا یا کیا کرے؟ جواب حدیث سے مطلوب ہے۔

(۱۶۸) وتر کی نماز میں جو غیر مقلدین یہ تشهد نہیں بیٹھتے، وہ فرض کے تارک ہیں یا سنت کے یا واجب کے؟

(۱۶۹) حکیم صادق نے جو حدیث وتر کے بارہ میں لا یقعد والی لکھی ہے، اس میں شیخان ضعیف ہے، ابان منفر د ہے، قاعدہ بدلس ہے، اور مستدرک کے

اکثر نسخوں میں یہ روایت سرے سے موجود ہی نہیں، اس لئے مولوی عبدالرؤف غیر مقلد کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ ”اس روایت کا ان الفاظ سے مروی ہونا محل نظر ہے۔ (حاشیہ صلوٰۃ الرسول صفحہ ۳۹۱) امام بیہقی نے بھی اس کو خطا قرار دیا ہے۔ صفحہ ۲۸ ج ۳۔ البانی بھی شاذ کہتے ہیں۔ (ارواء الغلیل)

(۱۷۰) ایک شخص نے بھول کر درمیانی قعدہ میں تشہد کی بجائے الحمد شریف پڑھ لی اور تیسری رکعت میں کھڑے ہو کر یاد آیا اب موافق حدیث وہ کس طرح نماز پوری کرے۔

(۱۷۱) درمیانی قعدے میں تشہد فرض ہے یا سنت؟ اور کہاں تک پڑھے؟ شیخ البانی کہتے ہیں کہ درود بھی پڑھے اور عبد اللہ رو پڑی کہتے ہیں کہ درود نہ پڑھے، کس کا مسئلہ حدیث کے موافق ہے؟ کس پر عمل کیا جائے؟

(۱۷۲) آخری قعدہ فرض ہے؟ یا واجب؟ یا سنت؟ اگر کوئی آخری قعدہ چھو کر پانچویں رکعت میں کھڑا ہو جائے تو اب وہ کیا کرے؟

(۱۷۳) آخری قعدہ کر کے تشہد پڑھ کر بھولے سے پانچویں رکعت پہلے کھڑا ہو گیا۔ اب وہ نماز کس طرح پوری کرے؟

(۱۷۴) آخری قعدہ میں تشہد پڑھنا فرض ہے، یا واجب یا سنت؟

(۱۷۵) نسائی شریف مترجم صفحہ ۲۲۳ ج ۱، پرتۃ بری حدیث میں تشہد بلند آواز سے پڑھنا ثابت ہے، غیر مقلدین کا اس پر عمل نہیں۔

(۱۷۶) اگر آخری قعدہ میں بھول کر تشہد کی جگہ فاتحہ پڑھ کر سلام پھیر دیا تو کیا کرے؟

(۱۷۷) آخری قعدہ میں درود شریف پڑھنا فرض ہے، یا واجب، یا سنت؟

(۱۷۸) کیا صحاح ستہ کی کسی صحیح حدیث میں صراحت ہے کہ نماز میں درود

ابراہیمی ہی خاص ہے۔ نسائی مترجم صفحہ ۴۲۴ ج ۱ کی تقریری حدیث سے درود کا جہرا پڑھنا ثابت ہے۔ آپ کا اس پر عمل کیوں نہیں؟

(۱۷۹) آپ کا امام، مقتدی منفرد، سب نماز میں درود آہستہ پڑھتے ہیں۔ اس کی صریح حدیث پیش فرمائیں؟

(۱۸۰) اگر کوئی شخص درود پڑھے بغیر سلام پھیر دے، تو اب نماز دوبارہ پڑھے، یا کیا کرے۔

(۱۸۱) کوئی شخص درود ابراہیمی کی بجائے کوئی اور ماثور درود پڑھ لے، تو نماز پر کیا اثر پڑے گا؟

(۱۸۲) درود کے بعد دعا مانگنا فرض ہے یا واجب یا سنت۔ صریح حکم حدیث سے دکھائیں؟

(۱۸۳) یہ دعا عربی زبان میں ضروری ہے، یا اپنی زبان میں بھی مانگ سکتا ہے۔ جواب بحوالہ حدیث دیں؟

(۱۸۴) اس دعا کا ماثور ہونا ضروری ہے، یا غیر ماثور دعا بھی مانگ سکتا ہے۔ حدیث سے جواب دیں؟

(۱۸۵) نسائی مترجم صفحہ ۴۲۴ ج ۱، کی تقریری حدیث سے اس دعا کا بلند آواز سے مانگنا ثابت ہے۔ جس کو آپ نے چھوڑ رکھا ہے۔

(۱۸۶) اگر کوئی شخص یہ دعا ہاتھ اٹھا کر مانگے تو کس حدیث سے اس کو منع کیا جائے یا کس سے ثابت کیا جائے؟

مسئلہ نمبر ۵۳

عجدہ سہو کا طریقہ

تعدۃ اخیرہ میں تشہد کے بعد ایک طرف سلام پھیر کر دو عجدے کرے، پھر تشہد، درود و شریف و دعا پڑھ کر سلام پھیر دے۔

(حدیث نمبر ۱۳۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ . قَالَ السُّهُوَانِ يَقُومُ فِي قُعُودٍ، أَوْ يَقْعُدُ فِي قِيَامٍ أَوْ يُسَلِّمُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ، فَإِنَّهُ يُسَلِّمُ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ، وَيَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ.
(طحاوی . باب سجود السهو فی الصلوۃ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بھول یہ ہے کہ نمازی بیٹھنے کی بجائے کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کے بجائے بیٹھ جائے یا (تین چار رکعت والی نماز میں) دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دے۔ تو ایسا شخص سلام پھیرنے کے بعد دو عجدے کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیرے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہم حضرات سے بھی سلام کے بعد عجدہ سہو منقول ہے۔

(طحاوی باب سجود السهو فی الصلوۃ)
(حدیث نمبر ۱۳۸) عَنْ عُمَرَانَ بْنِ الْحُصَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فَنَسِيَ لِيَهَا لَسَجْدَةً سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ

(صحیحہ الحاکم ، ابو داود ، سجدتی السهو فیہما تشهد و تسلیم)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے سب کے ساتھ نماز پڑھی اور اس میں کچھ بھول گئے، تو آپ نے سہو کے دو بجدے کر کے تشہد پڑھی پھر سلام پھیرا۔

ان روایات سے معلوم ہو گیا کہ بجدہ سہو سلام کے بعد ہے اور بجدہ سہو کے بعد پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیرا جاتا ہے۔

(حدیث نمبر ۱۴۹) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيُنِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسْلَمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ، (بخاری ج ۱ ص ۵۸)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تم میں سے کسی کو جب اپنی نماز میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ صحیح کے لئے سوچ و بچار کرے اور اس پر اپنی نماز پوری کرے پھر سلام پھیر کر دو بجدے کرے۔

(حدیث نمبر ۱۵۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَسْلِمُ.

(مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۵، نسائی ج ۱ ص ۱۴۰، ابو داؤد ج ۱ ص ۱۴۸) (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جسے اپنی نماز میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ سلام پھیرنے کے بعد دو بجدے کرے۔

بجدہ سہو کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۱۸۷) اگر امام بھول کر فجر، مغرب، عشاء کی رکعتوں میں آہستہ قراءت کرے تو بجدہ سہو لازم ہو گا یا نہیں؟

(۱۸۸) اگر امام بھول کر سری نمازوں میں بلند آواز سے قراءت کرے تو سجدہ سہولاً لازم ہوگا یا نہیں؟

(۱۸۹) اگر سورۃ فاتحہ پڑھ کر سورت پڑھنا بھول گیا اور کوچ کر لیا، تو سجدہ سہولاً لازم ہوگا یا نہیں؟

(۱۹۰) ایک شخص نے بھول کر پہلے قل هو اللہ آخر تک پڑھ لی، اس پر سجدہ سہولاً لازم ہے یا نہیں؟

(۱۹۱) جہر اور سر کی جامع مافع تعریف کیا ہے۔ سب کا جواب حدیث صحیح صریح غیر معارض سے دیں۔

غیر مقلد کا جھوٹ

(۱۹۲) مولوی محمد یوسف جے پوری حقیقۃ الفقہ میں لکھتا ہے سجدہ سہولاً دونوں طرف سلام پھیرنے کے بعد کرے (ہدایہ صفحہ ۵۸۲ ج ۱، شرح وقایہ صفحہ ۱۳۹)

(۱۹۳) سجدہ سہولاً میں ایک سلام پھیرنے والا بدعتی ہے۔ (ہدایہ صفحہ ۵۸۵ ج ۱)

یہ سب جھوٹ ہیں۔ آپ خود یہ کتابیں اٹھا کر دیکھیں تو آپ کو حیرت ہوگی کہ ان کتابوں میں ان کے برعکس لکھا ہے۔ غلط باتوں کو ان مستند کتابوں کی طرف منسوب کر کے عوام کو بدھو بناتے ہیں۔

نیز لکھتے ہیں کہ ”تراویح میں رکعت کی حدیث ضعیف ہے۔“

(ہدایہ صفحہ ۵۶۳ ج ۱۔ شرح وقایہ صفحہ ۱۳۳)

سلام کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۱۹۴) نماز کے آخر میں دونوں طرف سلام پھیرنا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت؟

(۱۹۵) امام، مقتدی اور منفرد سلام کے وقت دل میں کیا نیت کریں؟

(۱۹۶) امام بلند آواز سے اور مقتدی و منفرد آہستہ آواز سے سلام پھیریں۔ یہ

صراحت کس حدیث میں ہے؟

(۱۹۷) فتاویٰ علاحدیٹ صفحہ ۲۱۴ ج ۳، پر ہے۔ نماز فرض و سنت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء کر سکتے ہیں۔ اس پر قوی، فعلی اور اثری بہت سی دلیلیں ہیں۔ اور عدم جواز پر کوئی دلیل نہیں۔ آج کل غیر مقلدین ان قوی، فعلی دلیلوں سے باغی ہو کر دعاء کا صاف انکار کر گئے ہیں۔

نماز کے متعلق غیر مقلدین سے سوالات

(۱۹۸) کسی غیر عورت سے بوس و کنار کر کے نماز پڑھ لے تو سب کچھ معاف ہو جاتا ہے۔ (بخاری شریف صفحہ ۷۵ ج ۱) کیا آپ اس پر عمل کرتے ہیں؟
(۱۹۹) حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے، عورت سامنے سے گزرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ (مسلم صفحہ ۱۹۷ ج ۱)

مگر حضرت عائشہؓ آپ کے سامنے لیٹی رہتی تھیں آپ سجدہ میں جاتے وقت ان کے پاؤں دبا دیتے۔ (مسلم صفحہ ۱۹۸ ج ۱)

(۲۰۰) آپ نے فرمایا حائضہ عورت سامنے ہو تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ (ابوداؤد مترجم صفحہ ۲۸۳ ج ۱)

حضرت عائشہؓ حالت حیض میں سامنے لیٹی رہتی تھیں۔ (ابوداؤد، صفحہ ۲۸۳ ج ۱)

حضرت میمونہؓ حیض کی حالت میں حضورؐ کے پہلو میں۔ (بخاری صفحہ ۷۲ ج ۱، مسلم صفحہ ۱۹۸ ج ۱)

(۲۰۱) عورتیں نماز میں امام کی شرمگاہ کو دیکھتی رہیں، تو ان کی نماز نہیں ٹوٹی (بخاری ۲۹۰ ج ۲) اگر مرد، عورت کی شرمگاہ دیکھ لے تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۰۲) حضورؐ نماز میں بیوی کے پاؤں کو ہاتھ لگا لیتے، آپ نماز پڑھتے تو بیوی

آپ کی چند لیوں کو ہاتھ لگالیتی، اور نماز نہ ٹوٹتی۔ اگر نماز آدمی عورت کے کسی حصے کو ہاتھ لگالے تو نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۰۳) آپ نماز سے پہلے بیوی کا بوسہ لیتے، اس سے وضو نہ ٹوٹا، اگر مرد نماز پڑھنے والی عورت کا بوسہ لے لے تو عورت کی نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟ جواب حدیث صریح سے دیں۔

(۲۰۴) اگر اس کے برعکس مرد نماز پڑھ رہا تھا، عورت نے بوسہ لے لیا۔ تو مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۰۵) نمازی کی نظر اپنی شرمگاہ پر پڑ گئی، تو نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟
(۲۰۶) ماں نماز پڑھ رہی تھی، بچے نے گود میں پیشاب کر دیا، نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۰۷) ماں نماز پڑھ رہی تھی، بچے نے دودھ چوسنا شروع کر دیا نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۰۸) آنحضرتؐ نے فرمایا کہ گدھا سامنے سے گزرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

لیکن آپؐ نے خود نماز پڑھائی تو سب کے سامنے گدھی چر رہی تھی۔
(مسلم، صفحہ ۱۹۷ ج ۱، ابوداؤد، نسائی)

بلکہ آپؐ نے گدھے پر نماز ادا فرمائی۔

یہ قول و فعل کا تضاد کیوں ہے؟

(۲۰۹) آپؐ نے فرمایا کہ کتا سامنے سے گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔
(مسلم، صفحہ ۱۹۷ ج ۱)

لیکن آپ نماز پڑھاتے رہے اور کتا سامنے کھیلتی رہی، اور ساتھ گدھی بھی تھی۔

(۲۱۰) آنحضرت ﷺ پر حالت نماز میں اونٹنی کا بچہ دان ڈال دیا گیا۔

امام بخاریؒ اس پر باب یوں باندھتے ہیں۔

”جب نمازی کی پینے پر پلیدی یا مردار (نماز کی حالت میں) ڈال دیا جائے تو نماز نہیں بگڑے گی۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ جب نماز کے اندر اپنے کپڑے پر خون دیکھتے تو اس کپڑے کو اتار کر ڈال دیتے، اور نماز پڑھتے جاتے اور سعید بن المسیبؓ اور عامر قعقیؓ نے کہا کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھ لے، اور اس کے کپڑے میں خون لگا ہو، یا منی لگی ہو تب بھی نماز نہ لوٹائے“

(بخاری مترجم صفحہ ۱۹۶ ج ۱، باب صفحہ ۱۶۷)

(۲۱۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نواسی حضرت اُمّہؓ کو اٹھا کر نماز پڑھی۔

اس حدیث کی شرح میں علامہ وحید الزمان غیر مقلد لکھتے ہیں۔

”امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ لڑکے یا لڑکی اور کسی پاک جانور کا فرض یا نفل نماز میں اٹھانا درست ہے۔ اور امام، و مقتدی اور منفرد سب کیلئے جائز ہے اور مالکیہ نے اس کا جواز نفل نماز سے خاص کیا ہے۔ لیکن یہ لغو ہے، کیونکہ خود حدیث۔۔۔ ثابت ہے کہ آپؐ امام تھے اور امامہؓ کو اٹھائے ہوئے تھے۔ بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ بعضوں نے کہا کہ ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا۔ مگر یہ سب باتیں باطل اور مردود ہیں اور حدیث سے اس امر کا جواز ثابت ہے۔ کہ قواعد شرعیہ کے یہ امر خلاف نہیں۔ کیونکہ آدمی پاک ہے اور بچے کے بدن اور کپڑے کو پاک سمجھنا چاہئے جب تک نجاست پر کوئی دلیل نہ ہو۔“

(حاشیہ صحیح مسلم صفحہ ۱۱۷ و صفحہ ۱۱۸ ج ۲)

(۲۱۲) غیر مقلد کے مذہب میں کتا اور خنزیر پاک ہیں۔ (عرف الجادی صفحہ ۱۰)

پھر ان کو اٹھا کر نماز پڑھنا کس حدیث کے خلاف ہے؟

(۲۱۳) غیر مقلد کے مذہب میں تو نمازی جس چیز کو اٹھائے اس کا پاک ہونا بھی ضروری نہیں (بدور الابلہ) غیر مقلد کے نزدیک تو کتا اور خنزیر پیشاب پاخانے میں لت پت ہو جب بھی نماز ہو جائے گی۔
(۲۱۴) ماں نماز پڑھ رہی تھی بچے نے اوزھنی کھینچ لی، تو نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۱۵) حدیث کی کتاب مصنف ابن ابی حنیہ میں ہے کہ حضرت معاذ، اور حضرت عمر نماز میں جو کچھ مارا کرتے تھے۔ (صفحہ ۳۶۷، صفحہ ۳۶۸، ج ۲)
(۲۱۶) حدیث کی کتاب میں ہے کہ ابراہیم، قتادہ، حکم، عطاء نے فرمایا کہ کوئی سرے سے تکبیر تحریر نہ کرے کہ تو نماز جائز ہے۔

(عبدالرزاق صفحہ ۷۷، صفحہ ۷۲، ج ۲)
(۲۱۷) حدیث کی کتاب میں ہے کہ عطاء نے کہا۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ نہ پڑھے تو بھی نماز جائز ہے۔ (عبدالرزاق صفحہ ۸۷، ج ۲)
امام حسن بصری فرماتے ہیں کہ اکیلا آدی بھی سورۃ الفاتحہ نہ پڑھے تو نماز نہ ہوائے۔ صفحہ ۹۵، ج ۲۔

(۲۱۸) حضرت عمرؓ نے مغرب کی پہلی رکعت میں فاتحہ نہ پڑھی، اور سجدہ سہو کر لیا۔ صفحہ ۱۲۳، ج ۲

حضرت معمر، قتادہ، اور حضرت حماد فرماتے ہیں کوئی تشہد نہ پڑھے تو نماز درست ہے۔ (صفحہ ۱۰۵، ج ۲)

حضرت ابو ہریرہؓ اسلمی فجر کو ہاتھ میں پکا کر نماز پڑھا کرتے تھے۔ (صفحہ ۲۶۱، ج ۲)

(۲۱۹) نمازی لائچی سے جالور کو بھاگادے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (صفحہ ۲۶۲، ج ۲)
(۲۲۰) نمازی نماز میں کنکریاں جمع کر کے یا ٹکریں لگا کر گنتی کرتا رہا تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (صفحہ ۳۲۹، ج ۲)

حضرت سعید بن جبیرؓ لعل نماز میں پانی وغیرہ پی لیا کرتے تھے۔ حضرت طاؤس بھی جائز کہتے تھے۔ (سنن ۳۳۲ ج ۲)

(۲۲۱) حرام زادہ نماز میں امام بن سکتا ہے۔ (سنن ۳۹۷ ج ۲، سنن ۳۹۷ ج ۲)

(۲۲۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد نبویؐ کبھی تھی یا پکی؟

(۲۲۳) آپؐ نے مسجد نبویؐ کا نام مسجد قدس رکھا تھا، یا مسجد مبارک، یا مسجد اہل حدیث؟

(۲۲۴) علامہ وحید الزمان غیر مقلد لکھتے ہیں۔ ”حضرت علیؓ مسجد میں محراب

دیکھتے تو اس کو توڑ ڈالتے، مسجد میں محراب بنانا خلاف سنت ہے۔ اب

اکثر لوگوں نے اس کو اختیار کر لیا ہے الا ماشاء اللہ ایک جماعت اہل

حدیث نے چند مسجدیں مطابق سنت کے بنائی ہیں جن میں نہ محراب ہے

نہ منبر“ (لغات الحدیث صفحہ ۳۳ کتاب الماء)

لیکن آج کے اہل حدیث حضرات کی اکثر مساجد میں محراب موجود ہیں

کیا یہ سب خلاف سنت ہیں؟

(۲۲۵) احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں

مسجد کا فرش کچا تھا۔ پیشانی پر مٹی لگ جاتی تھی۔ کیا مسجد کا پکا فرش بنانا

حدیث میں صراحۃً آیا ہے؟

(۲۲۶) کیا آنحضرتؐ نے مسجد میں کائی کی محفیں اور ان پر قالین بچھوائے تھے؟

(۲۲۷) آنحضرتؐ نے مسجد کے کتے جینار بنوائے تھے، ان کی بلندی کتنی تھی؟

(۲۲۸) آنحضرتؐ نے مسجد کے ساتھ کتے استنجاء خانے، اور کتے غسل خانے

بنوائے تھے؟

(۲۲۹) آنحضرتؐ نے وضو کی جگہ مسجد میں کس طرف بنوائی تھی؟

(۲۳۰) آپؐ نے مسجد میں کس قسم کا چمکا لکھوایا تھا؟

(۲۳۱) آپؐ نے فرمایا ہر گھنٹی کے ساتھ شیطان ہے، مسجد میں گھنٹی والے کلاک لگانے کا حدیث میں کیا حکم ہے؟

(۲۳۲) آنحضرتؐ ایک مذ پانی سے وضو کیا کرتے تھے، اس سے زیادہ پانی خرچ کرنا اسراف ہے یا نہیں؟ ذرا سوچ سمجھ کر بتلائیں۔

(۲۳۳) آپؐ ایک صاع پانی سے غسل کرتے تھے۔ غسل میں اس سے زیادہ پانی خرچ کرنا اسراف ہے، یا نہیں؟

(۲۳۴) ۱۔ اور صاع کی مقدار ہمارے وزن کے موافق حدیث سے کتنی ثابت ہے؟

(۲۳۵) قرآن و حدیث سے عام مکان اور مسجد میں مابہ الامتیاز کیا کیا چیزیں ثابت ہیں؟

(۲۳۶) آپؐ کے زمانے میں کتنی روشنی ہوتی تھی، اس سے زائد روشنی اسراف ہے یا نہیں؟

(۲۳۷) آپؐ کے زمانہ میں حبشیوں نے جنگلی کھیل کھیلا تھا۔ اب غیر مقلدین کی مسجد میں یہ سنت زندہ ہے یا مردہ۔

(۲۳۸) آپؐ جوتے سے نماز پڑھا کرتے تھے۔ غیر مقلدین کی مساجد میں یہ سنت مردہ ہے یا زندہ؟

(۲۳۹) آپؐ نے جو تاروں پاؤں کے درمیان رکھنے کا حکم دیا تھا۔ جو لوگ مسجد سے باہر جوتے اتارتے ہیں، یا آگے رکھتے ہیں، وہ اس حدیث کے مخالف ہیں یا نہیں؟

سنت اور حدیث میں فرق کے متعلق سوالات

(۲۴۰) کیا جن طرح حدیث میں، من رغب عن سنتی فلیس منی آیا ہے، اسی طرح کسی حدیث میں، من رغب عن حدیثی فلیس منی

بھی آیا ہے؟

(۲۳۱) جس طرح حدیث میں علیکم من احب سنتی فقد احبنی آیا ہے۔ کیا کسی حدیث میں من احب حدیثی فقد احبنی بھی آیا ہے؟
(۲۳۲) کیا جس طرح حدیث میں علیکم بسنتی آیا ہے، کسی حدیث میں علیکم بحدیثی بھی آیا ہے۔

(۲۳۳) جس طرح سنت پر عمل کرنے کا ثواب سوشہید کے برابر حدیث میں آیا ہے، کیا کسی حدیث میں حدیث پر عمل کرنے کا ثواب بھی آیا ہے؟
(۲۳۴) جس طرح حدیث میں سنت اور حدیث کا الگ الگ ہونا آیا ہے، کیا کسی حدیث میں حدیث اور سنت کا ایک ہونا بھی آیا ہے؟
(۲۳۵) جس طرح صحیح مسلم صفحہ ۱۰ ج ۱، پر حدیث کا نام نکر گمراہ کرنے والوں، فقہ ذالنے والوں کو کذاب و دجال کہا ہے، کیا کسی حدیث میں سنت کے عالمین کو بھی ایسا کہا گیا ہے؟

(۲۳۶) فقہیہ الطالین میں، ایک حدیث میں شیطان کے بچے کا نام حدیث آیا ہے۔

(۲۳۷) حدیث میں اجماع کے منکر کو گمراہ دوزخی کہا گیا ہے۔ کیا کسی حدیث میں اجماع کے ماننے والے کو بھی دوزخی اور گمراہ کہا گیا ہے؟
(۲۳۸) جس طرح قرآن و حدیث میں فقہ کی تعریف آئی ہے، کیا کسی آیت یا حدیث میں فقہ کی مذمت بھی ہے؟

احادیث میں اختلافات کے متعلق سوالات

(۲۳۹) منکرین حدیث بہت سے سوالات کرتے ہیں کہ معاذ اللہ احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپؐ کے قول و فعل میں تضاد تھا غیر مقلد۔ اس تضاد کو اپنے قیاس سے نہیں احادیث سے رفع فرمائیں، تاکہ لوگ ان

کے دعویٰ عمل بالحدیث کے لحاظ سے حدیث سے بدعنن نہ ہوں۔ آپ کا حکم تھا کہ رفع حاجت کے وقت نہ قبلہ کی طرف پشت کرو نہ منہ مگر آپ خود قبلہ رو ہو کر قضائے حاجت فرماتے تھے۔

(۲۵۰) آپ کا حکم تھا کہ تین سے کم پتھروں سے استبراء نہ کرو، مگر خود دو پتھروں سے کیا۔

(۲۵۱) آپ کوگوں کو بیوی کے غسل کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے، مگر خود اپنی بیوی کے بچے ہوئے پانی سے غسل فرما لیتے تھے۔

(۲۵۲) آپ بار بار فرماتے تھے کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر خود گوشت کھا کر وضو نہیں کرتے تھے۔

(۲۵۳) آپ کا حکم تو یہ تھا کہ جبھی شخص وضو کر کے سوئے، مگر خود پانی کو چھوئے بغیر سو جاتے تھے۔

(۲۵۴) آپ صبح کی نماز روشنی میں پڑھنے کا حکم دیتے تھے، مگر خود اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

(۲۵۵) آپ عصر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے، مگر خود نماز پڑھتے تھے۔

(۲۵۶) آپ کوگوں کو نماز میں ادھر ادھر توجہ کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے، اور خود گوشہ چشم سے دائیں بائیں دیکھ لیا کرتے تھے۔

(۲۵۷) آپ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر جانے سے منع فرمایا کرتے تھے، مگر خود گھوڑے پر سوار ہو کر جاتے تھے۔

(۲۵۸) آپ فرمایا کرتے تھے، جو روزہ کی حالت میں سیٹگی لگوائے اس کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ مگر آپ نے خود روزہ میں سیٹگی لگوائی۔ یہ سوالات ترمذی

شریف میں موجود ہیں، ان کے جوابات غیر مقلدین صحیح صریح احادیث کے حوالہ سے پیش کریں۔

(۲۵۹) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح اپنے صحابہ کو اہل قرآن فرمایا تھا۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

کیا کسی صحیح حدیث میں صحابہؓ کو اہل حدیث بھی فرمایا تھا۔

(۲۶۰) مولوی ثناء اللہ صاحب، اور مولوی عنایت اللہ اثری مرزائیوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو جائز بھی کہتے تھے، اور پڑھ بھی لیتے تھے۔ (فیصلہ مکہ، البحر البلیغ)

یہ کس حدیث پر عمل تھا۔

(۲۶۱) آنحضرتؐ نے بنو قریظہ کے راستے میں عصر پڑھنے والوں میں دونوں میں سے کسی کے اجتہاد کو غلط نہ فرمایا نہ کسی پر اعتراض کیا، غیر مقلدین کس حدیث کی بنا پر مجتہدین کو شیطان کہتے ہیں۔

(۲۶۲) آنحضرتؐ کی حدیث کے مطابق مجتہد کو ہر حال میں اجر ملتا ہے، صواب پر دو، خطا پر ایک، پھر مجتہدین کو گالیاں دینا کس حدیث پر عمل ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۴

دعاء میں ہاتھ اٹھانا

دعاء مانگنے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے، پھر دعاء کے بعد دونوں کو پھرے پر پھیر لے۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

(حدیث نمبر ۱۵۱) إِنْ رَأَيْتُمْ خَبِيْثَ نَجْوَيْكُمْ يَسْتَخِيْ مِنْ غَلْبِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ أَنْ يَرْكَعَ صَبْرًا۔ (ابو داؤد ج ۱ ص ۲۲۵)

(ترجمہ) تمہارا پروردگار حیا دار ہے کریم ہے، اسے شرم آتی ہے کہ اس کا بندہ جب اس کی جانب اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے تو وہ انہیں خالی لوٹا دے۔

امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَحْطِهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ۔

رسول اللہ ﷺ جب دعاء میں اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے تو انہیں گرانے سے پہلے اپنے چہرے پر پھیر لیتے۔ (ترمذی ج ۲ ص ۱۷۴)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے:

(حدیث نمبر ۱۵۲) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ حَتَّى يُرَى بَيَاضَ بَطْنَيْهِ۔ (بیہقی مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۶)

رسول اللہ ﷺ دعاء میں اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے بطنوں کی سفیدی نظر آنے لگتی تھی۔

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۵۳) اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا دَعَا
فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ. (بیہقی مشکوٰۃ)
رسول اللہ ﷺ جب دعاء فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے اور انہیں
چہرے پر پھیر لیتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ
الْمُسْتَلَّةُ اَنْ تَرْفَعَ يَدَيْكَ خَذَّ وَمَنْكَبَيْهِ اَوْ نَحْوَهُمَا .
(ابو داؤد ج ۱ ص ۲۲۵)

دعاء مانگنے کا طریقہ یہ ہے کہ تم اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے بالقابل یا
اس کے آس پاس تک اٹھاؤ۔

مسئلہ نمبر ۵۵

نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کی احادیث

اب چند حدیثیں خاص فرض نمازوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنے کے متعلق بھی ملاحظہ کیجئے۔

(حدیث نمبر ۱۵۴) عَنْ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَضَرَّعُ وَتَمْسُكُنْ وَتَقْنَعُ يَدَيْكَ يَقُولُ تَرْفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا يَبْطُوْنَهُمَا وَجْهَكَ وَتَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ كَذَّاءٌ قَالَ أَبُو هِنَسٍ وَ قَالَ غَيْرُ ابْنِ الْمُبَارَكِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ خِدَاجٌ.

(ترمذی ج ۱ ص ۵۰، صحیح ابن خزيمة ج ۲ ص ۲۲۰، ابن ماجہ ص ۹۵) (ترجمہ) حضرت فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز دو، دو رکعت ہے ہر دو رکعت میں تشهد پڑھنا ہے اور عاجزی و انکساری کرنا ہے اور مسکینی ظاہر کرنا ہے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے پروردگار کی جانب اس طرح اٹھاؤ کہ ہتھیلیاں تمہارے چہرے کی طرف ہوں (اور دعاء مانگو) اور کہو اے رب! اے رب! اور جس نے ایسا نہیں کیا اس کی نماز ایسی ہے اور ایسی ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ابن مبارک کے علاوہ دوسرے راوی اس حدیث میں یہ بھی کہتے ہیں کہ جس نے ایسا نہیں کیا اس کی نماز ناقص و نامکمل ہے۔

اسود بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۵۵) صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْفَجَرَ فَلَمَّا سَلَّمَ انْخَرَفَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَدَعَا .

(اعلاء السنن ج ۳ ص ۲۰۷، المعجم الكبير للطبرانی ج ۲ ص ۲۰۲)

میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو رخ موڑا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور دعا کی۔

(حدیث نمبر ۱۵۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَ
هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ خَلِّصِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ .

اخرجه ابن ابی حاتم .

رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد اپنے ہاتھ اٹھائے اس حال

میں کہ رخ قبلہ کی طرف تھا، پس فرمایا اے اللہ! ولید بن ولید کو نجات دے۔

(معارف السنن ج ۳ ص ۱۲۲)

اس کے علاوہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت عمل اليوم

واللیلہ میں اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت المعجم

الکبیر للطبرانی میں اور حضرت حبیب بن سلمہ الضمری کی روایت کنز

العمال ج ۱ ص ۷۷ میں۔ ان سب احادیث سے فرض نمازوں کے بعد اجتماعی

و انفرادی ہر طرح ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت ملتا ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے اعلاء السنن ج ۳ ص ۲۱۱ و معارف السنن ج ۳ ص ۱۲۲)

(حدیث نمبر ۱۵۷) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي يَحْيَى الْأَسْلَمِيُّ قَالَ

رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَرَأَى رَجُلًا رَافِعًا يَدَيْهِ يَدْعُو قَبْلَ أَنْ

يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَلَمَّا قَرَعَ مِنْهَا قَالَ لَهُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ

يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ .

(سننہ رفع اليدين في الدعاء بعد الصلوة المكتوبة لمحمد بن

عبدالرحمن الزبیدی ص ۲۲ بحوالہ ابن ابی شیبہ و مجمع الزوائد وقال رواه ثقات بحوالہ وجامع المسانید والسنن لابن کثیر ص بحوالہ الطبرانی محمد بن ابی یحییٰ اسلمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا اس حال میں کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنی نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دونوں ہاتھ اٹھائے دعا مانگ رہا ہے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ دعا کے لئے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے جب تک کہ نماز سے فارغ نہ ہو لیتے تھے۔

فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی طور پر دعا مانگنا صحیح ہے

(حدیث نمبر ۱۵۸) عن ابی امامۃ قال قیل یا رسول اللہ ائی الدعاء اسمع قال جوف اللیل الاخیر و ذبیر الصلوات المکتوبات۔ (ترمذی ج ۲ ص ۱۸۷)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال ہوا کہ کون سی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے آپ نے فرمایا جو رات کے آخری حصہ میں اور فرض نمازوں کے بعد مانگی جائے۔

(فائدہ) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض نماز سے فراغت پر جو دعا مانگی جائے وہ زیادہ قبول ہوتی ہے اس سے فرائض کے بعد دعا مانگنا ثابت ہوا اور دعا کے آداب میں سے ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی جائے جیسا کہ اس مسئلہ میں بیان کئے گئے دلائل میں سے پہلی دلیل سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ حیا کرتے ہیں کہ کوئی شخص اللہ سے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے اور اللہ تعالیٰ ان ہاتھوں کو خالی لوٹا دے۔ اسی بنا پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دعا کا طریقہ ہی یہی بتایا کہ کاندھوں تک ہاتھ اٹھا کر دعا کی جائے۔ جبکہ خاص فرائض کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کی دلیل اعلاء السنن اور طبرانی کبیر کے حوالہ سے ابھی

آپ پڑھ چکے ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ
فرائض کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا آنحضرت ﷺ کی سنت ہے۔

مسئلہ نمبر ۵۶

نماز میں سلام کا جواب دینا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے:
 (حدیث نمبر ۱۵۹) كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا
 عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ
 فَتُرَدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا.

(بخاری ج ۱ ص ۱۶۰، مسلم ج ۱ ص ۲۰۴)

کہ ہم حضور ﷺ کو آپ کی نماز کے دوران ہی سلام کیا کرتے تھے اور
 حضور ﷺ بھی جواب دیتے تھے، جب ہم نجاشی کے یہاں سے آئے (یعنی
 حبشہ کی ہجرت سے واپس آئے) تو ہم نے حضور ﷺ کو سلام کیا، حضور ﷺ
 نے سلام کا جواب نہ دیا ہم نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ! پہلے تو ہم نماز میں
 آپ کو سلام کرتے تھے اور آپ جواب دیتے تھے (اب جواب کیوں نہیں
 دیا؟) آپ ﷺ نے فرمایا نماز بھی ایک مستقل کام ہے (اس میں مصروف
 ہونے کے وقت سلام اور دیگر ایسے کام جو نماز سے خارج میں ہونے کی علامت
 ہوں درست نہیں ہیں اور ان کے عمل کثیر سے آدمی کی نماز بھی فاسد ہو جاتی
 ہے)

مسئلہ نمبر ۵۷

نماز میں قہقہہ لگاتے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

(حدیث نمبر ۱۶۰) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَتَرَدَّى فِي حُقْرَةٍ كَانَتْ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ فِي بَصَرِهِ ضَرَرٌ فَضَحِكَ كَثِيرٌ مِنَ الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعَيِّدَ الْوُضُوءَ وَيُعَيِّدَ الصَّلَاةَ.

(رواہ الطبرانی فی الکبیر، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۴۶)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک صاحب آئے اور مسجد کے ایک کڑھے میں گر گئے ان کی نگاہ کمزور تھی۔ بہت سارے لوگ دوران نماز ہی ہنس پڑے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کو وضو اور نماز دونوں کے لوٹانے کا حکم دیا۔

(حدیث نمبر ۱۶۱) عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ (الرِّيَاحِي) أَنَّ رَجُلًا اغْمَى تَرَدَّدَ فِي بِنْرِ وَالنَّبِيِّ ﷺ يُصَلِّي وَأَصْحَابُهُ فَضَحِكَ بَعْضُ مَنْ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ضَحِكَ مِنْهُمْ أَنْ يُعَيِّدَ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ.

حضرت ابو العالیہ الریاحی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ایک نابینا آدمی ایک کڑھے میں گر پڑا جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نماز پڑھا رہے تھے۔ کچھ لوگ جو آپ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے ہنس پڑے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہنسنے والوں کو حکم دیا کہ وہ وضو اور نماز دونوں لوٹائیں۔

(نوٹ) ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں قہقہہ لگانے سے نماز اور وضو دونوں ٹوٹ جاتے ہیں۔ (اور اگر بغیر قہقہہ کے ہنسے تو وضو نہیں ٹوٹے گا مگر نماز پھر پڑھے۔ اور اگر تبسم کیا تو نہ نماز ٹوٹے گی نہ وضو مگر اس سے بھی احتیاط کی جائے)

مسئلہ نمبر ۵۸

محلہ کی مسجد میں دوسری جماعت کرانا مکروہ ہے

(حدیث نمبر ۱۶۲) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْبَلَ مِنْ نَوَاجِي الْمَدِينَةِ يُرِيدُ الصَّلَاةَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا فَمَالَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَجَمَعَ أَهْلَهُ فَصَلَّى بِهِمْ.

(معجم طبرانی اوسط ج ۵ ص ۳۰۴، ج ۷ ص ۳۲۰ قال الہیثمی رجالہ ثقات
معجم الزوائد ج ۲ ص ۳۵ وقال الالبانی فی تمام المنة وهو حسن ص ۱۵۵)
حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نواجی
مدینہ سے تشریف لائے۔ آپ کا ارادہ نماز پڑھنے کا تھا لیکن آپ نے دیکھا کہ
لوگ نماز پڑھ چکے ہیں لہذا آپ اپنے گھر چلے گئے اور گھر والوں کو اکٹھا کر کے
ان کے ساتھ نماز پڑھی (اس طرح سے آپ ﷺ کے فرائض جماعت سے ادا
ہوئے اور گھر والوں کی نماز نفل ہو گئی)

مسئلہ نمبر ۵۹

فرض نماز دو مرتبہ پڑھنا درست نہیں

(حدیث نمبر ۱۶۳) عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
ابْنُ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ لَقُلْتُ أَلَا تُصَلُّونَ مَعَهُمْ قَالَ قَدْ
صَلَّيْتُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةَ بَيْنِ
يَوْمٍ وَبَيْنَ يَوْمٍ (ابو داؤد ج ۱ ص ۸۵، نسائی ج ۱ ص ۹۹)

حضرت ميمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آزاد کردہ غلام حضرت سلیمان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ طیبہ میں موضع بلاط میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا میں نے دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ رہے ہیں۔ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ ان کے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھ رہے آپ نے فرمایا میں نماز پڑھ چکا ہوں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم ایک نماز ایک دن میں دو مرتبہ نہ پڑھو۔ (قائد) اگر کوئی نماز پڑھ چکے پھر مسجد میں جماعت ہو رہی ہو اور یہ مسجد میں خالی بیٹھنا چاہے تو خالی بیٹھنے کی بجائے اس جماعت میں نفل نماز کی نیت سے شرکت کرنا غارغ بیٹھنے سے ادلی ہے۔

مسئلہ نمبر ۶۰

بے وضو سجدہ تلاوت جائز نہیں

(حدیث نمبر ۱۶۳) عن ابن عمر عن النبی ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ

بِغَيْرِ طَهْوٍ. (تومذی ج ۱ ص ۱۳)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نقل کرتے ہیں کہ (آپ نے فرمایا) کوئی نماز بغیر طہارت کے قبول نہیں ہوتی۔

عن نافع عن ابن عمر انه قال لَا يَسْجُدُ الرَّجُلُ (سَجْدَةً) الْبَلَاوَةِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ. (بہقی ج ۲ ص ۳۲۵)

حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کوئی شخص بھی سجدہ تلاوت طہارت کے بغیر نہ کرے۔

مسئلہ نمبر ۶۱

فجر کی سنتیں پڑھ کر لیٹنا مسنون نہیں ہے

احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے آخری حصہ میں تہجد اور وتر ساتھ ساتھ پڑھتے تھے۔ یہاں تک کہ فجر کا وقت آ جاتا۔ پھر فجر کی دو رکعت سنت ادا کرتے لیکن ابھی چونکہ جماعت میں وقت زیادہ باقی رہتا اور لوگوں کے آنے کا انتظار رہتا اس لئے رات کو جاگنے اور عبادت میں مصروف رہنے کی وجہ سے کبھی کبھی حضور ﷺ آرام کے لئے تموڑی دیر لیٹ جایا کرتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ نہیں لیٹے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باتیں کرتے رہے۔

(حدیث نمبر ۱۶۵) بخاری شریف میں حضور ﷺ کے یہ دونوں معمول بیان کئے گئے ہیں۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيْ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى بَطْنِهِ الْأَيْمَنِ . (بخاری ج ۱ ص ۱۵۵)
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے تو اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے۔
دوسری روایت میں ہے:

(حدیث نمبر ۱۶۶) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَالْأُضْطَجَعَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ . (حوالہ مذکورہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب

نماز (فجر کی سنتیں) پڑھ چکے اور میں جاگتی ہوئی تو مجھ سے گفتگو فرماتے ورنہ لیٹ جاتے یہاں تک کہ آپ کو نماز کی اطلاع دی جاتی۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کا باب یوں قائم کیا ہے۔

بَابُ مَنْ تَخَذَتْ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَضْطَجِعْ .

دو رکعت کے بعد گنگلو کرنے اور نہ لیٹنے کا بیان۔

ویسے احادیث اس میں مختلف ہیں کہ حضور ﷺ سنت فجر سے پہلے لیٹتے تھے یا بعد میں دونوں طرح کی روایتیں موجود ہیں (اوجز ج ۱ ص ۴۱۴) مگر اس طرح لیٹنے کا کیا مقصد تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اسے بھی بیان فرماتی ہیں۔

(حدیث نمبر ۱۶۷) إِنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَضْطَجِعْ لِسُنَّةٍ وَ لَكِنَّهُ كَانَ يَذْأَبُ مِنَ النَّعْبِ لِيَقُومَ لِلصُّبْحِ بِنَشَاطٍ .

(مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۴۳، ہدیل ج ۲ ص ۲۶۱ وفتح ج ۲ ص ۲۸۹)
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی سنت کی وجہ سے نہیں لیٹتے تھے بلکہ وہ مکان سے آرام حاصل کرتے تھے تاکہ صبح کی نماز نشاط کے ساتھ ادا کر سکیں۔

(حدیث نمبر ۱۶۸) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِي مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ .

(مسلم ج ۱ ص ۲۵۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کو گیارہ رکعت پڑھتے تھے جن میں سے ایک رکعت کے ساتھ وتر پڑھتے

تھے جب آپ فارغ ہو جاتے تو دائیں پہلو پر لیٹ جاتے حتیٰ کہ آپ کے پاس مؤذن آتا تو آپ دو رکعتیں ہلکی سی پڑھتے تھے۔

(نوٹ) بخاری شریف کی پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ فجر کی سنتوں کے بعد کچھ دیر کے لئے لیٹتے تھے۔

اور بخاری کی دوسری اور مسلم کی اس آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں سے پہلے آرام کے لئے لیٹ جاتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کے بعد آپ کا لیٹنا معمول میں داخل ہو کر سنت کے درجہ میں نہیں تھا بلکہ ان سنتوں سے پہلے اور بعد میں جب بھی آپ کو موقع ملتا آپ آرام کرنے کے لئے لیٹ جاتے تھے۔ اور اس آرام سے مقصود تہجد کی غویل عبادت میں حاصل شدہ تھکاوٹ کو دور کرنا تھا۔ لہذا اب بھی کوئی شخص جو رات کی عبادت سے تھکا ہوا ہو۔ وہ فجر کی سنتوں سے پہلے یا بعد میں حسب موقع آرام کے لئے لیٹ سکتا ہے اور جو رات کی عبادت میں نہ تھکا ہو یا تہجد ہی نہ پڑھی ہو اس کے لئے تو فجر کی سنتوں سے پہلے یا بعد سونا کوئی معنی نہیں رکھتا بلکہ حضرت امی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسے شخص کو پتھر مارے اور بدعت کہتے تھے اگر یہ سونا مسنون ہوتا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ایسا نہ کرتے چنانچہ اب اگلی احادیث ملاحظہ کیجئے۔

(حدیث نمبر ۱۶۹) عن ابن جریج قال اخبرني عن اَصْلَبِ بْنِ أَبِي عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ يُصَلِّي وَيُكْثِرُ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ لَوْ دُنِيَ بِالصَّلَاةِ لَمْ يَضْطَجِعْ لِسَنَةٍ وَلَكِنَّهُ كَانَ يَذْأَبُ لَيْلَهُ فَيَسْتَرْجِعُ قَالَ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُحَصِّبُهُمْ إِذَا رَأَوْهُمْ يَضْطَجِعُونَ عَلَى أَيْمَانِهِمْ.

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۴۳)

حضرت ابن جریج رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے خبر دی اس شخص نے جس کو میں سچا جانتا ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ صبح صادق کے بعد ہلکی سی دو رکعتیں پڑھ کر دائیں پہلو پر لیٹ جاتے تھے حتیٰ کہ مؤذن آ کر آپ کو نماز کی اطلاع کرنا آپ اس لئے نہیں لیٹتے تھے کہ یہ سنت ہے بلکہ اس وجہ سے لیٹتے تھے کہ رات کو آپ تھک جاتے تھے۔ تو اب کچھ آرام کر لیتے تھے۔ ابن جریج رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب لوگوں کو اپنے پہلوؤں پر لیٹ ہوا دیکھتے تھے تو انہیں پتھر مارتے تھے۔

عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِي قَالَ رَأَى ابْنُ عُمَرَ قَوْمًا إِصْطَجَعُوا بَعْدَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَتَنَاهَا هُمْ فَقَالُوا نُرِيدُ بِذَلِكَ الْمُسْنَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ إِنْ جِئَ إِلَيْهِمْ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهَا بَذْعَةٌ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۴۹)

ابوصدیق ناجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ لوگوں کو فجر کی سنتوں کے بعد لیٹے ہوئے دیکھا تو ان کی طرف پیغام بھیجا کہ ایسا نہ کریں ان لوگوں نے کہا کہ ہم تو سنت پر عمل کرنا چاہتے ہیں آپ نے فرمایا ان کے پاس دوبارہ جاؤ اور انہیں بتلاؤ کہ یہ بدعت ہے۔

مسئلہ نمبر ۶۲

مغرب سے پہلے نفل

(حدیث نمبر ۱۷۱) عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَتَنَاهَا نَبِيٌّ عَنْهَا وَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَغَيْرَهُمْ لَا يُصَلُّونَهَا. (کتاب الآثار للامام ابی حنیفہ بزواۃ الامام محمد ص ۳۲)

حضرت امام حمادؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابراہیمؒ رحمۃ اللہ علیہ سے مغرب سے پہلے نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ نہیں پڑھتے تھے۔

(حدیث نمبر ۱۷۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَأَلْنَا بَنَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَلْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَقُلْنَا لَا، غَيْرَ أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ صَلَّاهُمَا عِنْدِي مَرَّةً فَلَأَقْعُ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ فَقَالَ نَبِيُّ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ.

(رواہ الطبرانی فی کتاب مسند الشامیین، بحوالہ نصب الرایۃ ج ۲ ص ۱۷۱)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات سے پوچھا کہ کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب سے پہلے دو رکعت نفل پڑھتے دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں، سوائے اس کے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ایک مرتبہ آپ نے دو رکعتیں میرے پاس پڑھیں تو میں نے آپ سے سوال کیا کہ یہ کون سی نماز ہے تو آپ نے فرمایا کہ میں عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتی بھول گیا تھا وہ میں نے اب

پڑھی ہیں۔

(نوٹ) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز مغرب سے پہلے کوئی نوافل نہیں ہیں نہ حضور علیہ السلام نے پڑھے اور نہ حضرات صحیحین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے و نہ حضرت امیر المومنین رضی اللہ عنہ اور حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کا انکار نہ کرتیں بلکہ آخری حدیث میں مغرب سے پہلے آپ کی دو رکعت پڑھنے کی اصل وجہ بھی سامنے آگئی کہ وہ عصر کی رہی ہوئی دو ستیہ تھیں۔ جن لوگوں نے مغرب سے پہلے حضور کے دو نفل نقل کئے ہیں ان کو حضور ﷺ کے ان قضاء کردہ رکعات سے غلط فہمی ہوئی۔

مسئلہ نمبر ۶۳

عورت کی نماز کا فرق

اب بعض وہ احادیث کریمہ بھی ملاحظہ فرمائیں جن میں عورت اور مرد کے طریقہ نماز کے فرق کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اس کی بنیاد عورت کی نسوانیت اور اس کے پردہ کو قرار دیا گیا ہے۔

(حدیث نمبر ۱۷۲) حضرت یزید بن حبیب رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے۔

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى امْرَأَتَيْنِ تَصَلِّيَانِ فَقَالَ إِذَا سَجَدْتُمَا فَضْمَا بَعْضُ اللَّحْمِ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ تَمَسَّتْ فِي ذَلِكَ خَالِجًا لَهَا . (مسائل ابو داود ص ۸)

رسول اللہ ﷺ دو عورتوں کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہی تھیں آپ ﷺ نے فرمایا جب تم سجدہ کرو تم اپنے جسم کا کچھ حصہ زمین کی طرف سمیٹ لیا کرو کیونکہ عورت کا حکم اس میں مرد کی طرح نہیں ہے۔

(حدیث نمبر ۱۷۳) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ

وَإِذَا سَجَدْتَ أَلْمَسَتْ بطنَهَا بِفخذِهَا كَمَا تَمَسُّ مَا يَكُونُ لَهَا . (کنز العمال ج ۳ ص ۱۱۷، بحوالہ بیہقی وابن عدی)

عورت جب سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو رانوں سے چپکا لے، اس طرح کہ اس کے لئے زیادہ سے زیادہ پردہ ہو جائے۔

غور کیجئے! اس ارشاد نبوی میں عورت کے پردہ کا تذکرہ کتنے صاف طور پر آگیا، گویا کہ اصل اور بنیادی چیز یہی ہے۔

المعنی لابن قدامہ میں ہے:

قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَاضِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ فَلْتَحْفِظْ وَ لَتَصُمْ
فَلْيَحْذِئْهَا

(ج ۱ ص ۵۶۲)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب عورت نماز پڑھے تو سرین کے بل بیٹھے اور اپنی دونوں رانوں کو ملائے رکھے۔

وَعَنِ ابْنِ عُصْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ النِّسَاءَ أَنْ يَتَرَبَّعْنَ
فِي الصَّلَاةِ.

(ج ۱ ص ۵۶۲)

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عورتوں کو حکم دیتے تھے کہ وہ نماز میں چہار زانوں بیٹھا کریں۔

اس طرح بیٹھنے کا حکم دینے کی وجہ بھی یہی تھی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چاہتے تھے کہ عورت زیادہ سے زیادہ پردہ کا لحاظ کر کے نماز پڑھے۔
تمام ائمہ کبار نے عورت اور مرد کی نماز میں اس بنیادی فرق (پردہ) کا اعتبار کیا ہے۔

وَقُلْتُ رَجُلَيْهَا فَتَجَعَلَهُمَا فِي جَانِبِ يَمِينِهَا قَالَ أَحْمَدُ
وَالسُّدُلُ أَنْعَجِبُ إِلَيْهِ. (المعنی لابن قدامہ المقدسی ج ۱ ص ۵۶۲)
(ترجمہ) عورت سدل کرے یعنی دونوں پیردوں کو دائیں جانب نکال دے..... امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک عورت کے لئے سدل زیادہ پسندیدہ ہے۔

اب ذیل میں عورتوں کی نماز کے سلسلے میں مصنف ابن ابی شیبہ سے چند آثار نقل کئے جاتے ہیں۔

۱۔ حضرت عطاء (تابعی) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

إِنَّ الْمَرْأَةَ هَيَّئَتْ لِبَاسَ اللَّوْجُلِ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۹)

عورت (کی نماز) کی ایک خاص صورت ہے جو مرد کی (نماز کی) نہیں

ہے۔

۲۔ حضرت ام ودداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا تکبیر تحریمہ میں ہاتھ یوں

اٹھاتیں کہ

تَرْفَعُ كَفَّيْهَا خَذَوُ مَنكِبَيْهَا حِينَ تَفْتَحُ الصَّلَاةَ. (حوالہ مذکورہ)

اپنی دونوں ہتھیلیوں کو کندھوں کے مقابل اٹھاتیں جب نماز شروع

کرتیں۔

۳۔ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا سَجَدَتِ الْمَرْأَةُ فَلْتَرْقُ

بَطْنَهَا بِفِجْذَيْنِهَا وَلَا تَرْفَعُ عَجِيزَتَهَا وَلَا تَجَافِي كَمَا يُجَافِي الرَّجُلُ

(حوالہ مذکورہ)

امام ابراہیم نخعی (تابعی) رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ جب عورت سجدہ

کرے تو اپنے پیٹ کو اپنی دونوں زانوں سے چپکائے اور اپنی سرین کو بلند نہ

کرے اور اعضاء کو اس طرح دور نہ رکھے جیسے مرد دور رکھتا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے بھی اسی قسم کی روایات موجود ہیں۔

(دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۷۱ و ۷۷۲)

مسئلہ نمبر ۶۳

مسجد میں غورتوں کا آنا

(حدیث نمبر ۱۷۴۱) ایک بار ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا۔

یا رسول اللہ ابنی احب الصلوۃ معک .

اے اللہ کے رسول ﷺ! میں آپ کے ساتھ (جماعت میں) نماز پڑھنا

پسند کرتی ہوں؟

حضور ﷺ نے فرمایا:

قَدْ عَلِمْتُ اَنْتِ تَحِبِّينِ الصَّلٰوةَ مَعِيَ وَ صَلَوٰتُكَ فِیْ بَيْتِكَ
خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَوٰتِكَ فِیْ خُجْرَتِكَ وَ صَلَوٰتِكَ فِیْ
خُجْرَتِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَوٰتِكَ فِیْ دَارِكَ وَ صَلَوٰتِكَ فِیْ
دَارِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَوٰتِكَ فِیْ مَسْجِدِ قَوْمِكَ .

میں جانتا ہوں کہ تم میرے ساتھ نماز پڑھنا پسند کرتی ہو لیکن تمہاری نماز جو تمہارے شب گزاری کے کمرے میں ہو وہ تمہارے لئے بہتر ہے تمہاری اس نماز سے جو تمہارے حجرے میں ہو اور تمہارے حجرے کی نماز تمہارے گھر کی نماز سے بہتر ہے اور تمہارے گھر کی نماز تمہارے محلہ کی مسجد کی نماز سے بہتر ہے۔

حضور ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے انہوں نے اپنے گھر میں سب سے الگ تھلگ کنارے پر ایک تاریک گوشہ کو نماز کے لئے منتخب کیا اور زندگی بھر اسی جگہ نماز پڑھتی رہیں۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۳۷۱)

اس کے علاوہ زمانہ کی فقہ انگیزی اور حالات کے تغیر کی وجہ سے حضور ﷺ

کی وفات کے بعد ہی جلیل القدر صحابہ کرام اور صحابیات رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکنے لگی تھیں اور فرماتی تھیں کہ اگر آج حضور ﷺ دنیا میں تشریف فرما ہوتے تو وہ بھی حالات کے پیش نظر عورتوں کو مسجد میں آنے سے ضرور روکتے۔

عن عائشة قَالَتْ لَوْ أَذْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَذَتْ النَّاسُ لِمَنْعَتِ الْمَسْجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (بخاری ص ۱۲۰ ج ۱، مسلم ج ۱ ص ۱۸۳، ابو داود ج ۱ ص ۱۰۰)
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اگر آج حضور ﷺ ان باتوں کو دیکھتے جو لوگوں نے اختیار کر لی ہیں تو عورتوں کو ضرور مسجد جانے سے روک دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتیں روک دی گئی تھیں۔
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عورتوں کو جو مسجد میں آ جاتی تھیں مسجد سے نکلوا دیا کرتے تھے۔

عن ابْنِ عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ يُخْرِجُ النِّسَاءَ مِنَ الْمَسْجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَقُولُ أَخْرُجْنَ إِلَى بُيُوتِكُنَّ خَيْرٌ لَّكُمْ. (الكبير للطبرانی، آثار السنن ج ۱ ص ۶۳)
ابو عمرو شیبانی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکال رہے تھے اور فرما رہے تھے اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ وہ تمہارے (نماز پڑھنے کے) لئے زیادہ بہتر ہیں۔

مسئلہ نمبر ۶۵

عورت سینے کے برابر ہاتھ اٹھائے

(حدیث نمبر ۱۷۵) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتَ فَاجْعَلْ يَدَيْكَ خَلْفَ أَوْ أَدْنَيْكَ وَالْمَرْأَةُ تَجْعَلْ يَدَيْهَا جَذَاءً تَذِيئَهَا .

(طبرانی، کنز العمال صفحہ ۷۵ جلد ۳)

(ترجمہ) جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب تو نماز پڑھے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے برابر اٹھا اور عورت اپنے ہاتھ اپنی چھاتی کے برابر اٹھائے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”التکویر“ میں طبرانی کے حوالہ سے یہ حدیث بیان کی ہے۔ (ادب السالک شرح موطا امام مالک صفحہ ۲۰۲ ج ۱)

حضرت ام درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت عطاء تابعی رحمۃ اللہ علیہ، امام زہری رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام حماد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہم سے منقول ہے کہ۔

إِنَّ الْمَرْأَةَ تَرَفِّعُ يَدَيْهَا إِلَى تَذِيئِهَا .

(مصنف ابن ابی شیبہ جلد اول صفحہ ۲۳۹، ونبایۃ شرح ہدایۃ للمحدث العینی ج ۱ ص ۶۰۲)

(ترجمہ) بیشک عورت اپنے دونوں ہاتھ اپنی چھاتی کے برابر اٹھائے۔

مسئلہ نمبر ۶۶

دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا

اللہ اکبر کہہ کر دونوں ہاتھ اس طور پر باندھے کہ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی پشت پر رہے اور انگوٹھے اور چھٹکیا کا حلقہ بنا کر گئے کو پکڑ لے اور باقی تین انگلیاں بائیں کلائی پر رہیں۔

(حدیث نمبر ۱۷۶) عن عاصم بن کلیب قال فیہ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى ظَهْرِ تَفْهِيهِ الْيُسْرَى وَالرُّسُغِ وَالسَّاعِدَةِ... الْحَدِيثُ (ابو داؤد وضع اليمين في الصلوة)

(ترجمہ) حضرت عاصم بن کلیب فرماتے ہیں کہ پھر نبی اکرم ﷺ نے دائیں ہاتھ کو اس طرح رکھا کہ وہ بائیں ہتھیلی کی پشت اور گئے اور کلائی پر تھا۔

(حدیث نمبر ۱۷۷) عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ يَوْمَنَا فَيَأْخُذُ بِمِصْبَاحِهِ. (حسن)

(ترجمہ) ما جاء في وضع اليمين على الشمال

(ترجمہ) حضرت قیسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں نماز پڑھاتے وقت اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑا کرتے تھے۔

مسئلہ نمبر ۶۷

عورت کے عجب کی کیفیت

عورت کھل کر تجدہ نہ کرے، بلکہ اپنے پیٹ کو اپنی رانوں سے ملا کر تجدہ کرے۔

(حدیث نمبر ۱۷۸) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عورت کی نماز کے متعلق ارشاد فرمایا:

وَإِذَا سَجَدْتَ اَلصُّفْتَ بَطْنُهَا بِفَخْذَيْهَا كَأَسْتَرٍ مَا يَكُونُ لَهَا .

(کنز العمال ج ۴ ص ۱۱۷، بیہقی، کامل ابن عدی)

(ترجمہ) جب عورت تجدہ کرے تو اپنا پیٹ اپنی رانوں سے ایسے طور پر چپکالے کہ اس کے لئے زیادہ سے زیادہ پردہ کا صورت ہو۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد ہے:

إِذَا سَجَدَتِ الْمَرْأَةُ فَلْتَضُمَّ فَخْذَيْهَا . (کنز العمال)

(ترجمہ) عورت جب تجدہ کرے تو اپنی دونوں رانوں کو ملا لیا کرے۔

ان احادیث سے یہ اصول واضح ہوا کہ عورت کے لئے نماز کی وہ شکل

مسنون ہے جو زیادہ سے زیادہ ستر اور پردہ پوشی کو لازم ہو۔ فقہاء اسلام نے اسی

اصول کو پیش نظر رکھ کر عورت اور مرد کی نماز کا باہمی فرق بیان کیا ہے۔

چنانچہ فقہ حنفی کی مشہور و معروف کتاب ہدایہ ص ۹۲ جلد اول میں ہے:

وَالْمَرْأَةُ تَنْخَفِضُ فِي سُجُودِهَا وَتَلْزِقُ بَطْنُهَا بِفَخْذَيْهَا لِأَنَّ ذَلِكَ أَسْتَرُ لَهَا .

اور عورت اپنے تجدہ میں سمٹ جائے اور اپنا پیٹ اپنی رانوں سے ملا لے

کیونکہ یہ اس کے لئے زیادہ سے زیادہ پردہ کا موجب ہے۔

مسئلہ نمبر ۶۸

عورت تکبیر تحریمہ میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے

(حدیث نمبر ۱۷۹۹) عن وائل بن حجر قال قال لبي رسول الله ﷺ يا وائل ابن حجر اذا صلّيت فاجعل يديك جداء اذنيك والمرأة تجعل يديها جداء لذنتها. (معجم طبرانی کبیر ج ۲۲ ص ۱۸)

(ترجمہ) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے وائل بن حجر جب تم نماز پڑھو تو اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ اور عورت اپنے دونوں ہاتھ اپنی چھاتی کے برابر تک اٹھائے۔

عن عبد ربه بن سليمان بن عمير قال رأيت أم المؤمنين ترفع يديها في الصلوة خلوا منكبتها

(جزء ربيع الدين للإمام البخاري ص ۷)

(ترجمہ) حضرت عبدالربہ بن سلیمان بن عمیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ام درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھا کہ آپ نماز میں اپنے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھا رہی تھیں۔

مسئلہ نمبر ۶۹

نماز میں عورت کے بیٹھنے کی مسنون صورت

عورت جب بھی نماز میں بیٹھے تو جمہور علماء (حنیفہ، مالکیہ، حنبلیہ) کے ہاں تورک کرے یعنی بیٹھنے کے وقت اپنے دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر بیٹھے۔

جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:
(حدیث نمبر ۱۸) اِنَّهُ سُبِّلَ كَيْفَ كَانَ الْبَسَاءُ يُصَلِّيْنَ عَلٰی عَهْدِ
رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّ يَقْرَءُنَّ

(مصنف ابن ابی شیبہ، مسند ابی حنیفہ)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کے مقدس عہد میں عورتیں کیسے نماز پڑھتی تھیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا عورتیں تربع کرتی تھیں۔

(فائدہ) تربع بھی قوزمک کی ایک صورت ہے۔

(اوجز المسالک ج ۱ ص ۲۵۸)

یعنی دونوں پاؤں بیٹھتے وقت دائیں طرف نکال کر بیٹھے۔

(فائدہ) غیر مقلد تو اس مسئلہ میں خود عورتوں کی طرح بیٹھتے ہیں یعنی تورک کرتے ہیں۔

جماعت کے مسائل

مسئلہ نمبر ۷۰

مقتدیوں کی نماز کا امام ضامن ہے

(حدیث نمبر ۱۸۱) حدیثی ابو غالب انہ سمع ابا امامۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن (مسند احمد ج ۵ ص ۲۶۰، معجم طبرانی کبیر ۶ ص ۱۰۱، سنن ابو داود، ترمذی، صحیح ابن حبان، بیہقی، وعن سهل بن سعد، ابن ماجہ، مسندک حاکم بسند صحیح)

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام ضامن ہے اور مؤذن امین ہے۔

(یعنی) امام مقتدیوں کی نماز کی صحت کا ضامن ہے کیونکہ مقتدیوں کی نماز امام کی صحت امامت اور صحت نماز کے تابع ہے، اگر کوئی مقتدی رکوع میں امام کو طے تو اس کی اس رکعت کا بھی امام ضامن ہے اور قراءت قرآن اور فاتحہ کا بھی ضامن ہے۔ اگر امام کی طہارت اور نماز اعلیٰ درجہ کی ہوگی تو اس کو اور اس کے مقتدیوں کو اجر بھی زیادہ ملے گا۔ اور اگر طہارت اور نماز میں کوتاہی کی یا بعض ارکان یا شرائط چھوڑ دے تو امام ان کی نماز کا ذمہ دار اور قصور وار ہے اور امام کی نماز نہ ہونے سے مقتدیوں کی نماز بھی نہیں ہوگی۔

غیر مقلد جو یہ کہہ رہے ہیں کہ امام کی نماز اپنی ہوتی ہے اور مقتدی کی اپنی اس لئے اگر امام کی نماز نہ ہو تو بھی مقتدی کی نماز ہو جائے گی یہ ان کی غلطی ہے، اگر امام کی نماز نہ ہوئی تو مقتدی کی نماز بھی کبھی نہیں ہوگی کیونکہ امام مقتدیوں کی نماز کا ضامن ہے جیسا کہ سابقہ حدیث صحیح سے ظاہر ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۱

امام بلکی نماز پڑھائے

امام کو چاہئے کہ باجماعت نماز میں مقتدیوں کا خیال رکھے۔ نماز بلکی پڑھائے اتنی لمبی نہ کرے کہ تھکاوٹ وغیرہ سے امام کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کو کتابت ہو جائے اور نماز کا خشوع و خضوع جاتا رہے۔

(حدیث نمبر ۱۸۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا أَمَّ أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَ الْكَبِيرُ وَ الضَّعِيفُ وَ الْمَرِيضُ فَإِذَا صَلَّى وَخِذْهُ فَلْيَصِلْ كَيْفَ شَاءَ. (مسلم، امر الانمة بتخفيف الصلوة ...)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی لوگوں کی امامت کرے تو نماز بلکی پڑھائے چونکہ نمازیوں میں بچے، بوڑھے، کمزور اور بیمار لوگ بھی ہوتے ہیں البتہ جب اکیلا نماز پڑھے تو جیسے چاہے پڑھے۔

امام کو مقتدیوں کے حال کی رعایت کرنی چاہئے اور بہت لمبی قراوت جو قراوت مسنونہ سے بھی بڑھ جائے یا بہت لمبا شروع و سجدہ جو کہ تسبیحات مسنونہ سے بھی زائد ہو نہیں کرنا چاہئے ہاں تنہا پڑھنا ہو تو جتنا چاہے طول دے۔

(حدیث نمبر ۱۸۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔

إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَ السَّقِيمُ وَ الْكَبِيرُ وَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ.

(بخاری ج ۱ ص ۹۷)

(ترجمہ) جب تم میں سے کوئی نماز پڑھائے تو ہلکی پڑھائے اس لئے کہ جماعت میں ضعیف، بیمار، بوڑھے ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔ اور جب تنہا پڑھے تو جتنا چاہے لمبا کرے۔

دوسری روایت میں ہے:

(حدیث نمبر ۱۸۴) فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ

الضَّعِيفَ وَ الْكَبِيرَ وَ ذَا الْحَاجَةِ . (نسائی ج ۱ ص ۱۳۱)

(ترجمہ) تم میں سے جو کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے وہ ذرا عجلت کے ساتھ پڑھائے۔ اس لئے کہ جماعت میں ضعیف، بوڑھے اور ضرورت والے بھی موجود ہوتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۷۲

تابالغ کی امامت جائز نہیں

عن ابن مسعود قال لَا يُؤْمُ الْعَلَامُ حَتَّى تَجِبَ عَلَيْهِ الْخُدُودُ.
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تابالغ
لڑکا امامت نہ کرائے جب تک کہ اس پر حدود اللہ (احکام اسلام) واجب نہ ہو
جائیں۔

عن ابن عباس قال لَا يُؤْمُ الْعَلَامُ حَتَّى يَحْتَلِمَ.
(منتقى الاخبار مع شرحه، نیل الاوطار ج ۳ ص ۱۷۶)
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ لڑکا
امامت نہ کرائے جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے۔

عن ابن عباس قال نَهَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ أَنْ نَقُومَ النَّاسَ فِي
الْمُصْحَفِ وَنَهَانَا أَنْ يَوْضُنَا إِلَّا الْمُحْتَلِمَ. (كنز العمال ج ۸ ص ۲۶۳)
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ہمیں
امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس بات سے منع کیا ہے
کہ ہم لوگوں کو قرآن میں دیکھ کر (قراءت کر کے) امامت کرائیں اور اس
بات سے بھی منع کیا کہ بالغ کے سوا کوئی دھاری امامت نہ کرائے۔

مسائل جمعہ وعیدین

مسئلہ نمبر ۷۳

جمعہ کے دن غسل واجب نہیں سنت ہے

(حدیث نمبر ۱۸۵) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَذَنَّى وَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَا فَقَدْ لَغَا. (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح ج ۱ ص ۱۱۲) (ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اچھی طرح سے وضو کیا پھر نماز جمعہ کے لئے آیا اور (امام کے) قریب ہو کر خطبہ سننے کی طرف متوجہ رہا اور خاموش رہا تو اس جمعہ سے اگلے جمعہ تک اور مزید تین دن تک کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور جو (کچی مسجدوں میں) کنکریوں کو چھوتا رہا اس نے لغو کام کیا (یا اپنا ثواب ضائع کیا)۔

(حدیث نمبر ۱۸۶) عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَتَبَعْتُ وَمِنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ الْفَضْلُ. (ترمذی ج ۱ ص ۱۱۱، ابو داؤد ج ۱ ص ۵۱) (ترجمہ) حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے جمعہ کے دن وضو کیا تو اچھا کیا اور جس شخص نے غسل کیا تو غسل کرنا افضل ہے۔

(حدیث نمبر ۱۸۷) عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ عِيدٌ جَعَلَهُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ فَمَنْ جَاءَ

الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ وَإِنْ كَانَ طَيِّبٌ فَلْيَمْسُ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ
بِالتَّوَّابِ. (ابن ماجہ ص ۷۷)

(ترجمہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے شک یہ (جمعہ کا دن) عید کا دن ہے جسے اللہ تعالیٰ
نے مسلمانوں کے لئے مقرر کیا ہے پس جو شخص جمعہ کیلئے آئے تو اسے چاہئے
کہ وہ غسل کر لیا کرے اور اگر خوشبو ہو تو وہ بھی لگا لے اور تم پر مسواک لازم
ہے۔

(حدیث نمبر ۱۸۸) عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال من
السَّيَةِ الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

(رواہ البزار و رجالہ ثقات، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۷۳)
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن
غسل کرنا سنت ہے۔

عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال یَسْتَحِبُّ الْغُسْلُ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ بِخَتَمٍ،

(رواہ الطبرانی فی الاوسط و رجالہ ثقات، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۷۵)
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جمعہ کے دن غسل کرنا مستحب
ہے واجب نہیں۔

(فائدہ) جو حضرات جمعہ کے دن غسل کرنے کو فرض یا واجب کہتے ہیں یہ
احادیث ان کے خلاف ہیں، انہیں احادیث کی وجہ سے علماء احناف جمعہ کے
دن غسل کرنے کو واجب یا فرض نہیں بلکہ سنت کہتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۷۴

جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کی نماز کا ہے

(حدیث نمبر ۱۸۹) عن انس بن مالک أن رسول الله ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ بَيْنَ تَمِيلِ الشَّمْسِ. (بخاری ج ۱ ص ۱۲۳)
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا تھا۔

عن أبياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه قال قال كنا نجتمع مع رسول الله ﷺ إذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع القىء.

(مسلم ج ۱ ص ۲۸۳)

حضرت سلمہ بن اکوع کے صاحبزادے ابیاس رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جب سورج ڈھل جاتا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ ادا کرتے پھر ہم سایہ تلاش کرتے ہوئے لوٹتے (یعنی سایہ میں چل کر آتے)

مسئلہ نمبر ۷۵

جمعہ کی دو اذانیں مسنون ہیں

(حدیث نمبر ۱۹۰) عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ يَقُولُ إِنَّ الْأَذَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ أَوَّلَهُ حِينَ يَجْلِسُ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ وَكَتَبُوا أَمَرَ عُثْمَانُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْأَذَانِ الثَّالِثِ فَأَذَّنَ بِهِ عَلَى الزُّوْرَاءِ فَثَبَّتَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ.

(بخاری ج ۱ ص ۱۲۵ ابو داود ج ۱ ص ۱۵۵ مسانی ج ۱ ص ۱۵۶)

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانے میں جمعہ کی اذان اس وقت ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھ جاتا تھا پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور خلافت آیا اور لوگ زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیسری اذان (جمعہ کی پہلی اذان) کا حکم دیا چنانچہ زوراء پر وہ اذان کہی گئی اور یہ طریقہ قائم ہو گیا (اور امت کے عمل میں آ گیا)۔

(نوٹ) تین اذنانوں سے دو جمعہ کی اذانیں اور ایک اقامت مراد ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۶

جمعہ کے نماز سے پہلے اور بعد میں دس رکعات مسنون مؤکدہ ہیں

(حدیث نمبر ۱۹۱) عن سالم عن أبيه أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ.
(مسلم: الصلاة بعد الجمعة)
حضرت سالم اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

(حدیث نمبر ۱۹۲) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدَهَا رُبْعًا.
(مسلم: الصلاة بعد الجمعة)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی جمعہ پڑھ لے تو اس کے بعد چار رکعتیں پڑھے۔

(حدیث نمبر ۱۹۳) عن علي قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا يَجْعَلُ التَّسْلِيمَ فِي آخِرِ هُنَّ رَكْعَةً.

(نصب الرأية ج ۲ ص ۲۰۶ بحوالہ معجم طبرانی اوسط)

(ترجمہ) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعات جمعہ سے پہلے پڑھتے تھے اور چار جمعہ کے بعد اور سلام آخری (چوتھی) رکعت پر پھیرتے تھے۔

(حدیث نمبر ۱۹۴) عن ابن عباس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

يُرْتَعَقُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ اَرْبَعًا وَبَعْدَهَا اَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ.

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۹۵)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ چار رکعات جمعہ سے پہلے پڑھتے تھے اور چار رکعات جمعہ کے بعد اور ان رکعتوں میں (درمیان میں دو رکعتوں پر سلام پھیر کر) فصل نہیں کرتے تھے۔

اسی لئے علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

وَصَحَّ أَنَّهُ ﷺ قَالَ مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُفْصِلْ اَرْبَعًا. وَزَوْرَى السُّنْتُ وَكُفَاتٍ عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ.

(مختصر فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۷۹)

(ترجمہ) نبی اکرم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے جمعہ کے بعد چار رکعات پڑھنی چاہئیں اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ایک جماعت سے چھ رکعات بھی منقول ہیں۔

(فائدہ) ان تمام احادیث کے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ چار رکعات نماز جمعہ سے پہلے سنت ہیں اور چھ بعد نماز جمعہ تو یہ کل دس رکعات سنت ہو کہ وہ ہوں ہم بعد کی سنتوں پر عمل کے لئے دو رکعت والی حدیث اور چار رکعت والی حدیث دونوں کو ملائے اور دونوں پر عمل کرنے ہیں جبکہ اس پر بہت سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل بھی علامہ ابن تیمیہ کے حوالہ سے آپ پڑھ چکے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۷

خطبہ جمعہ کے درمیان نماز اور بات چیت مکروہ ہے

خطبہ جمعہ کے وقت کوئی بھی نماز جائز نہیں۔ بس خاموشی کے ساتھ خطبہ کی طرف ہی متوجہ رہے۔

(حدیث نمبر ۱۹۵) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں

ہے:

ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُنِيَ لَهُ ثُمَّ يُنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ .

(بخاری ج ۱ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲)

پھر نماز پڑھے جو مقرر کی گئی ہے اور جب امام خطبہ دے تو خاموش رہے۔

حضرت عروہ بن زبیر تابعی سے مروی ہے:

إِذَا قَعَدَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَا صَلَوةَ .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱۱)

جب امام منبر پر بیٹھ جائے تو کوئی نماز پڑھنا جائز نہیں۔

(حدیث نمبر ۱۹۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ

جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ وَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَا صَلَوةَ وَ

لَا كَلَامَ حَتَّى يَفْرُغَ الْإِمَامُ .

(طہرانی، ابن معجم، الکبیر، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۴)

(ترجمہ) جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو اور امام منبر پر ہو تو نہ کوئی

نماز جائز ہے نہ بات چیت، یہاں تک کہ امام (خطبہ سے) فارغ ہو جائے۔

امام ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

فَخُرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ.

(موطا امام مالک ص ۳۸)

امام کا خطبہ کے لئے لکھنا نماز کو ممنوع کر دیتا ہے اور اس کا کلام (خطبہ)

کلام (دوسروں کی بات چیت کرنے) کو ممنوع کر دیتا ہے۔

امام الحق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ اخی مسند میں حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں جمعہ کے دن نماز پڑھتے رہتے تھے، پس جب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر بیٹھتے تو ہم نماز پڑھنا بند کر دیتے۔ (نصب الراية ج ۲ ص ۲۰۴)

(حدیث نمبر ۱۹۷) ان تمام روایتوں کی روشنی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت بالکل بے غبار ہو کر سامنے آ جاتی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ حَتَّى يَفْرُغَ الْإِمَامُ.

(طبرانی، ابن المعجم، الكبير مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۴)

جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو اور امام منبر پر ہو تو نہ کوئی نماز جوڑے ہے نہ بات چیت یہاں تک کہ امام (خطبہ جمعہ سے) فارغ ہو جائے۔

جن روایتوں سے خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے، اس وقت کی روایتیں ہیں جب کہ دوران خطبہ نماز و کلام کی ممانعت وارد نہیں ہوئی تھی جس طرح نماز میں کلام کی منسوخی سے قبل بات چیت کی اجازت تھی بعد میں یہ اجازت منسوخ ہو گئی اسی طرح تحیۃ المسجد کی اجازت بھی خطبہ کے دوران ممانعت نماز و کلام وارد ہونے سے پہلے کی ہے۔ یا پھر بعض استثنائی مخصوص واقعات ہیں جن کا مخصوص ہونا قرآن و شواہد سے ثابت ہے۔

(اختلاف امت اور صراط مستقیم حصہ دوم ص ۱۲۵)

(حدیث نمبر ۱۹۸) عَنْ مُلْعَمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَ تَطَهَّرَ بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهَرٍ ثُمَّ اَذْهَنَ اَوْ مَسَّ
مِنْ طَلَبٍ ثُمَّ رَاحَ فَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ النَّيْنِ فَصَلَّى مَا تَحِبَّ لَهُ ثُمَّ اِذَا
خَرَجَ الْاِمَامُ اَنْصَتَ غُفْرَتُهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْاُخْرَى.

(بخاری ج ۱ ص ۱۲۲)

(ترجمہ) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور جس حد تک ہو سکے
صفائی کرے، پھر تیل لگائے یا خوشبو ہو تو وہ لگائے پھر جمعہ کے لئے جائے تو دو
آدمیوں کے درمیان نہ بیٹھے پھر جتنی نماز اس کے لئے مقدور ہے پڑھے، پھر
جب امام خطبہ کے لئے نکل آئے تو خاموش رہے تو ایسے شخص کے اس جمعہ سے
اُس جمعہ تک کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

(حدیث نمبر ۱۹۹) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قَالَ مَنْ
اغْتَسَلَ ثُمَّ اَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَرَ لَهُ ثُمَّ اَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ
خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّي مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْاُخْرَى وَ فَضْلُ
ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ.

(مسلم ج ۱ ص ۲۸۳)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جناب نبی علیہ الصلوٰۃ
والسلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جس نے غسل کیا پھر وہ جمعہ کے
لئے (مسجد میں) آیا پھر جتنی نماز اس کے لئے مقدور تھی پڑھی پھر امام کے خطبہ
سے فارغ ہونے تک خاموش رہا پھر امام کے ساتھ نماز پڑھی تو اس کے اس جمعہ
سے دوسرے جمعہ تک کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور تین دن کے
مزید بھی۔

مسئلہ نمبر ۷۸

خطبہ عربی میں ہو

سورۃ جمعہ کی آیت فاسعوا الی ذکر اللہ (پس اللہ کے ذکر کی طرف چل پڑو)۔

”ذکر“ سے مراد خطبہ جمعہ ہے۔ دیکھئے تفسیر ابن کثیر ج ۹ ص ۳۵۶ وغیرہ۔
بخاری و مسلم کی روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

(حدیث نمبر ۲۰۰) کَلَاذًا أَخْرَجَ الْإِمَامُ طَوْرًا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ

اللَّهُ تَكْرًا۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۲۷، مسلم ج ۱ ص ۲۸۱، ۲۸۳)

پس جب امام خطبہ کے لئے نکلتا ہے تو وہ اپنے رجسٹر بند کر دیتے ہیں اور
توجہ کے ساتھ ذکر (یعنی خطبہ کو) سنتے ہیں۔

(حدیث نمبر ۲۰۱) ابوداؤد کی روایت میں ہے:

أُخْضِرُوا اللَّهُ تَكْرًا وَادْنُوا مِنَ الْإِمَامِ۔ (ج ۱ ص ۱۷۴)

ذکر (خطبہ) کے وقت موجود رہو اور امام کے قریب بیٹھو۔

اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ جمعہ ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ ہی اس کا اصل
مقصد ہے نہ کہ وعظ و نصیحت۔ اور ظاہر ہے کہ ”ذکر اللہ“ کا ترجمہ نہیں کیا جاتا، نہ
یہ ضروری ہوتا ہے کہ جو ذکر کر رہا ہے یا جس کے سامنے ذکر کر رہا ہے وہ اس کا
ترجمہ و مطلب بھی سمجھے، بلکہ ”ذکر“ عربی زبان میں ہی کیا جاتا ہے۔ خواہ کوئی
مطلب نہ سمجھے۔ جہاں مقصد وعظ و تذکیر ہو وہاں سامعین کی زبان استعمال کرنی
چاہئے۔ لیکن جہاں یہ مقصد نہ ہو بلکہ صرف ذکر اللہ مقصود ہو وہاں یہ خیال ہی لغو
ہے کہ سامعین بھی سمجھیں۔

وعظ و نصیحت لوگ نہ سنیں تو بے فائدہ ہے مگر خطیب نے خطبہ ایسے لوگوں کے سامنے دیا جو بہرے ہوں یا بیٹھے بیٹھے سو گئے ہوں تو بھی خطبہ ادا ہو گیا۔ اب نماز جمعہ پڑھی جاسکتی ہے۔ لیکن اگر خطبہ کا مقصد وعظ و تذکیر ہو تو اس صورت میں کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ وعظ و تذکیر ہو گئی؟ اور خطبہ ادا ہو گیا؟ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔

عربی بودن نیز بجهت عمل مستر مسلمین در مشارق
ومغارب باوجود آنکہ در بسیارے از اقالم مخاطبان عجمے بودند

(مصفیٰ شوح موطا ص ۱۵۴)

اور خطبہ جمعہ عربی زبان میں دینا چونکہ روز اول سے آج تک مشرق و مغرب کے تمام مسلمانوں کے مسلسل عمل میں رہا ہے، باوجودیکہ بہت سے علاقوں میں سامعین گنجمی ہوتے تھے۔

نوٹ: اس لئے غیر مقلد جو خطبہ کا آدھا حصہ اردو میں وعظ و نصیحت کیلئے کہتے ہیں اور آدھا حصہ عربی میں یہ مسلمانوں کے اس اجماعی مسئلہ کے خلاف ہے۔

مسئلہ نمبر ۷۹

جمہ اور عید کا اجتماع

کسی دن عید اور جمہ اکٹھے ہو جائیں تو اس دن جمعہ کی نماز ساقط نہیں ہوتی اس کا پڑھنا بھی فرض ہے۔

(آیت) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا نُودِيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (سورۃ الجمعہ)

(ترجمہ) اے ایمان والو جب اذان ہو نماز کی جمعہ کے دن تو دوڑو اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو خرید و فروخت یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم کو سمجھ ہے۔

(حدیث نمبر ۲۰۲) عن الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ اَرْهَرٍ اَنَّهُ شَهِدَ الْعِيدَ يَوْمَ الْاَضْحَىٰ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ يَا اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَدْ نَهَىٰكُمْ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْعِيْدَيْنِ اِمَّا اَحَدُهُمَا فَيَوْمَ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَاِمَّا الْاٰخَرُ فَيَوْمَ تَأْكُلُوْنَ مِنْ نُّسُكِكُمْ فَقَالَ اَبُو عُبَيْدٍ ثُمَّ شَهِدْتُ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَكَانَ ذٰلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ هٰذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيْهِ عِيْدَانِ فَمَنْ اَحَبَّ اَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ اَدْنَتْ لَهُ الْحَدِيثُ. (موطأ امام مالک ص ۱۶۵، بخاری ج ۲ ص ۸۳۵)

(ترجمہ) امام زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے حدیث بیان کی ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ نے کہ وہ عید الاضحیٰ کے موقعہ پر نماز کے لئے حضرت عمر بن

خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حاضر ہوئے آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی، پھر لوگوں کو خطبہ دیا۔ پھر فرمایا اے لوگو رسول اللہ ﷺ نے تم کو ان دونوں عیدوں کے روزے رکھنے سے منع کیا ہے ان دونوں میں سے ایک تو عید الفطر ہے دوسری وہ ہے جس میں تم اپنی قربانیوں کے گوشت کھاتے ہو۔

ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں پھر میں عید کی نماز کے لئے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حاضر ہوا یہ اتفاق سے جمعہ کا دن تھا آپ نے بھی خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا اور فرمایا لوگو یہ ایسا دن ہے جس میں تمہارے لئے دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں جو (عوالی مدینہ کا رہنے والا جمعہ کی نماز میں شریک ہونے کے بجائے) واپس جانا چاہے تو میں اس کو (جانے کی) اجازت دیتا ہوں۔

مسئلہ نمبر ۸۰

عید کی چھ زائد تکبیریں

پہلی رکعت میں تکبیر افتتاح مع تکبیرات زائدہ کل چار تکبیریں۔ اور اسی طرح سے دوسری رکعت میں تین تکبیرات زائدہ مع تکبیر رکوع کل چار تکبیریں ہوئیں۔ ذیل کی احادیث میں ہر رکعت کی چار تکبیرات کا بیان ہے۔

چار تکبیریں

(حدیث نمبر ۲۰۳) زَوَى أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدِهِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ وَحُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا كَتَبِيرِهِ عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ صَدَقَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَذَلِكَ كُنْتُ أُنَكِّبُ فِي الْبُصْرَةِ حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ.

(سنن أبی داود، التکبیر فی العیدین)

ابو داود نے نقل کیا ہے کہ حضرت سعید بن العاص نے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ ”جناب رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی کتنی تکبیریں کہتے تھے۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ آپ چار تکبیریں کہتے تھے۔ جنازہ کی چار تکبیروں کی طرح۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس بات کی تصدیق کی۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ میں خود بھی جب بصرہ کا گورنر تھا تو اتنی ہی تکبیریں کہتا تھا۔

عن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدَيْنِ أَرْبَعٌ كَالصَّلَاةِ عَلَى الْمَنَبَةِ وَفِي رَوَايَةِ التَّكْبِيرُ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعٌ كَالتَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ

(طحاوی - التکبیر علی الجنائز کم هو؟)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ کی طرح عیدین کی چار تکبیریں ہیں اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ نماز عیدین کی طرح نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں۔

(حدیث نمبر ۲۰۴) عن القاسم أبي عبد الرحمن أَنَّهُ قَالَ حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ عِيدِ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا وَأَرْبَعًا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ حِينَ انْصَرَفَ فَقَالَ لَا تَتَسَوَّأُوا كَتَبَكُمُ الْجَنَائِزُ وَأَشَارَ بِأَصَابِعِهِ وَقَبَضَ إِبْهَامَهُ.

(طحاوی ج ۲ ص ۴۳۸)

ابو عبد الرحمن القاسم رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے بتلایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عید کی نماز پڑھائی تو (بشمول تکبیر رکوع کے ہر رکعت کے لئے) چار چار تکبیریں کہیں جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا بھول نہ جانا عید کی تکبیریں جنازہ کی طرح چار ہیں، آپ نے ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ فرمایا اور انگوٹھا بند کر لیا۔

نماز وتر

مسئلہ نمبر ۸۱

نماز وتر واجب ہے

عشاء کی نماز کے بعد سے طلوع فجر سے پہلے تک کسی بھی وقت نماز وتر پڑھنا واجب ہے جو شخص نہیں پڑھے گا گنہگار ہوگا۔

(حدیث نمبر ۲۰۵) عَنْ خَارِجَةَ بِنِ حُذَافَةَ أَنَّهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ نَعِيمٌ لَكُمْ مِنْ حَمَرِ النَّعَمِ الْوُتْرِ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ: رِوَيْعِي. ترمذی: بَابُ الْوُتْرِ

حضرت خارجہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک ایسی نماز کا حکم کیا ہے جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بھی بہتر ہے اور یہ وتر ہے جس کا وقت عشاء اور فجر کے درمیان ہے۔“

(حدیث نمبر ۲۰۶) حضرت بريدة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَ الْوُتْرِ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَ الْوُتْرِ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَ الْوُتْرِ حَقٌّ.

(ابو داؤد ص ۲۰۸ جلد اول، مشکوٰۃ ص ۱۱۳، ح ۱ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۳۰۵)

(ترجمہ) میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ نماز وتر

حق ہے جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں ہے، جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۱۷۱ نصب الراية ج ۲ ص ۱۱۲)

(فائدہ) تشدید و وعید کا یہ ”وتر کے حق ہونے کا“ فرمان اور یہ فرمان کہ ”

جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے“ دونوں وتر کی نماز کے واجب ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

(حدیث نمبر ۲۰۷) حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث

ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ

مُسْلِمٍ. (ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۸، نسائی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۱۱۲)

جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ نماز وتر ہر مسلمان پر حق ہے۔ (یعنی

لازم ہے)۔

مسئلہ نمبر ۸۲

تعداد رکعات وتر

نمازوں میں کوئی نماز بھی دو رکعتوں سے کم نہیں اس طرح وتر بھی کم از کم تین رکعات ہیں جیسے کہ آنحضرت ﷺ کی احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے (حدیث نمبر ۲۰۸) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا (مسلم : صلاة الليل والوتر)

(ترجمہ) حضرت ابوسلمہؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی رمضان کی نماز کتنی (رکعات) ہوتی تھی؟ آپ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے، پہلے چار رکعتیں پڑھتے۔ ان کے حسن اور لمبائی کی بابت کچھ نہ پوچھو، پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ ان کے حسن اور لمبائی کی بابت بھی کچھ نہ پوچھو، پھر تین رکعتیں وتر کی پڑھتے تھے۔

(حدیث نمبر ۲۰۹) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى مِنَ الْوُتْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

(ترمذی : مابقرہ فی الوتر، قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين، زيلعي)
(ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اکرم ﷺ وتر کی پہلی رکعت میں سورت فاتحہ اور سبح اسم ربک الاعلیٰ، دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔

(حدیث نمبر ۲۱۰) عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال کان رسول اللہ ﷺ یُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ وَيُوتِرُ بِثَلَاثٍ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ۔ (نسائی : باب الوتر)
(ترجمہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ وہ رات تہجد کی آٹھ رکعات پڑھتے، پھر تین وتر پڑھتے اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ جمہور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھی تین وتر پسند تھے چنانچہ اس کا ذیل میں حوالہ ملاحظہ فرمائیے:
وَالَّذِي اخْتَارَهُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ بَعْدَهُمْ أَنْ يَقْرَأَ بِسُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى . وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ مِنْ ذَلِكَ بِسُورَةٍ.

(ترمذی)
(ترجمہ) آنحضور ﷺ کے اکثر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور بعد میں آنے والے جمہور اہل علم کا پسندیدہ عمل یہ ہے کہ (وتر پڑھنے والا) وتر کی پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ دوسری رکعت میں سورت کافرون اور تیسری رکعت میں سورت اخلاص پڑھے۔

عن عمرو بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه قال مَا أَحَبُّ أُنِي تَوَكُّتِ الْوُتْرِ بِثَلَاثٍ وَأَنْ لِي حُمْرُ النَّعَمِ.

(موطا امام محمد: السلام فی الوتر)

(ترجمہ) خلیفہ راشد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو تین وتر چھوڑنے کے بدلے سرخ اونٹ بھی پیش کئے جائیں تب بھی میں تین وتر نہیں چھوڑوں گا۔

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ نماز وتر کی تین رکعات ہیں۔ نیز تین رکعت وتر کے جواز پر تمام علماء امت کا اجماع ہے جب کہ ایک رکعت وتر پڑھنے میں علماء امت کا اختلاف ہے بعض کے ہاں یہ صحیح نہیں، لہذا قوت دلائل کے ساتھ ساتھ احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ وتر تین رکعت ہی پڑھے جائیں۔

مسئلہ نمبر ۸۳

وتر کی کم سے کم تین رکعات ہیں

(حدیث نمبر ۲۱۱) ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ:

اِنَّهٗ سَالَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا كَيْفَ كَانَ صَلَوةُ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ رَمَضَانَ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيْدُ فِيْ رَمَضَانَ وَ لَا فِيْ غَيْرِهِ عَلٰى
اِحْدَاىْ عَشْرَةٍ رَّكْعَةً يُصَلِّىْ اَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلْ عَنْ حُسَيْنٍ وَ طَوْلِهِنَّ
ثُمَّ يُصَلِّىْ اَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلْ عَنْ حُسَيْنٍ وَ طَوْلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّىْ ثَلَاثًا .

بخاری شریف ج ۱ ص ۱۵۴، مسلم ج ۱ ص ۲۵۴، نسائی ج ۱ ص ۲۴۸، ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۵، ہوطا امام مالک ص ۴۴، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶۔

(ترجمہ) انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت فرمایا کہ رمضان المبارک میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کیسی ہوتی تھی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا ”رسول اللہ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ پہلے چار رکعتیں پڑھتے، پس کچھ نہ پوچھو کتنی حسین اور طویل ہوتی تھیں، پھر چار رکعت پڑھتے پس کچھ نہ پوچھو کتنی حسین اور طویل ہوتی تھیں پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے۔

(فائدہ) اس میں چار چار ملا کر کل آٹھ رکعت نماز تہجد ہوتی تھی اور تین رکعت وتر جسے آخر میں ثم یصلی ثلاثاً (پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے) سے بیان آیا۔ امام نسائی یہ حدیث باب کیف الوتر بثلاث (تین رکعت وتر کیسے ہوگی) کے تحت لائے ہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ رمضان ہو یا غیر

رمضان، ہمیشہ حضور ﷺ کا معمول تین ہی رکعت وتر پڑھنے کا تھا۔

امام نسائی نے نسائی شریف ج ۱ ص ۲۳۸ میں کیف الوتر بثلاث (تین رکعات وتر کیسے پڑھی جائے؟) کا باب قائم کر کے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہی ایک دوسری روایت یوں نقل کی ہے:

(حدیث نمبر ۲۱۲) عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي رَكْعَتَيِ الْوُتْرِ .

(ترجمہ) حضرت سعد بن ہشام رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ان سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حدیث بیان کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(حدیث نمبر ۲۱۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہی روایت مستدرک حاکم میں ان الفاظ میں وارد ہوئی ہے:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسَلِّمُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْوُتْرِ .

جناب رسول اللہ ﷺ وتر کی شروع کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (مستدرک حاکم ج ۱ ص ۳۰۳)

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر ہے (حوالہ مذکورہ) علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تخصیص مستدرک میں حاکم کے بیان کی تصدیق کی ہے۔

(حدیث نمبر ۲۱۴) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْتَاكَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ فَاسْتَاكَ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى صَلَّى سِتَائِمَ أَوْتَرٍ بِثَلَاثٍ وَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ .

(مسلم ج ۱ ص ۲۶۱، نسائی ج ۱ ص ۲۴۹)

(ترجمہ) محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس اپنے والد سے وہ اپنے والد عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ رات کو اٹھے پس آپ ﷺ نے مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر سو گئے، پھر اٹھے مسواک کی پھر وضو کیا اور دو رکعت نماز پڑھی، یہاں تک کہ اسی طرح چھ رکعتیں پڑھیں۔ پھر تین رکعت وتر پڑھے۔ پھر دو رکعت (بعد الوتر کی نوافل) ادا کیں۔

احادیث میں یہ تفصیل بھی موجود ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ وتر کی تین رکعتوں میں کون سی سورت کس رکعت میں پڑھتے تھے چنانچہ ملاحظہ فرمائیں:

(حدیث نمبر ۲۱۵) عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ يقرأ في الأولى سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَ فِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَ فِي الثَّالِثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ .

(ترمذی ج ۱ ص ۶۱، نسائی ج ۱ ص ۲۴۹، ابن ماجہ ص ۸۳)

(ترجمہ) حضرت سعید بن جبیر حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے، پہل رکعت میں سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھتے، دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، تیسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ .

اس قسم کی روایتیں مسند احمد ج ۶ ص ۲۲۷، طحاوی ج ۱ ص ۱۴۰، مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۹ اور دارمی وغیرہ میں بھی موجود ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت علقمہؓ روایت

کرتے ہیں کہ:

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَهْلُ
مَا يَكُونُ الْوُتُو ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ . (موطا امام محمد ص ۱۵۰)

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمیں خبر دی ہے کہ وتر کی کم سے کم تین رکعتیں ہیں۔

ان کے علاوہ مزید صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے تین رکعات وتر کی روایتوں کے لئے ملاحظہ کیجئے۔

مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳، طحاوی ج ۱ ص ۱۳۶ و ص ۱۳۳، موطا
امام محمد ص ۱۵۰، مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۲۶ وغیرہ

مسئلہ نمبر ۸۳

ایک رکعت وتر تیس ہیں

(حدیث نمبر ۲۱۶) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

ہے کہ

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ التَّيْرَاءِ .

(نصب الوایہ ج ۱ ص ۷۷)

رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک رکعت پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

مشہور محدث ابن الصلاح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لَا نَقْلَمُ فِي رَوَايَاتِ الْوُتْرِ مَعَ كَثْرَتِهَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ فَحَسَبُ . (التلخيص الحبير ج ۲ ص ۱۵)

وتر کی روایات کی کثرت کے باوجود ہم نہیں جانتے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک رکعت وتر پڑھی ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

مَا أَجْزَأَتْ رُكْعَةٌ وَاحِدَةٌ قَطُّ . (موطا امام محمد ص ۱۵۰)

وتر کی ایک رکعت کبھی بھی کافی نہیں ہو سکتی۔

بعض حضرات کو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان روایات سے شبہ ہوا جن میں ہے کہ

(۱) الْوُتْرُ رُكْعَةٌ مِّنْ أَحَبِّ اللَّيْلِ (مسلم ج ۱ ص ۲۵۷)

(۲) صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى وَالْوُتْرُ رُكْعَةٌ قَبْلَ الصُّبْحِ

(ابن ماجہ ص ۸۳)

(۱) وتر ایک رکعت ہے رات کے آخر میں۔

(۲) رات کی نماز دو دور رکعت ہے اور وتر ایک رکعت ہے صبح سے قبل۔

مگر ان روایات سے ایک رکعت وتر پڑھنا مراد نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ ماسبق کی دو رکعت کے ساتھ ایک اور رکعت ملا کر اسے وتر بنا دو، کیونکہ جب تک دو رکعت تھی وہ وتر نہ تھی جفت تھی اور جب اس کے ساتھ ایک رکعت مل گئی تو وہ تین ہو کر وتر بن گئیں۔

مسئلہ نمبر ۸۵

دعائے قنوت کے الفاظ

(حدیث نمبر ۲۱۷۷) عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ بَيْنَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو عَلَى مُضَرَّادٍ جَاءَهُ جِبْرِيلُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ اسْكُتْ ، فَسَكَتَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْكَ سَبَابًا وَلَا لَعْنًا وَإِنَّمَا بَخَّكَ وَرَحِمَهُ وَلَمْ يَخْلُقْكَ عَذَابًا لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ثُمَّ عَلَّمَهُ هَذَا الْقَنُوتَ . اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغِيثُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُتَبِّئُ بِكَ الْخَيْرَ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُخْلِغُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّا كَ نَعْبُدُكَ وَنُشْجِدُكَ وَنُحْشِي عَذَابَكَ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ .

(سین بیہقی ، باب دعاء القنوت ، موزی : فی قیام اللیل ص ۲۳۲)
یہ روایت حضرت عمرؓ سے بھی موصول صحیح سند سے مروی ہے

(ترجمہ) حضرت خالد بن ابی عمرانؓ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول اکرم ﷺ قبیلہ محضر کے لئے بددعا کر رہے تھے کہ آپ تک حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور خاموش ہونے کا اشارہ کیا، آپ خاموش ہو گئے تو جبریل علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ کو گالی دینے والا اور لعنت کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے آپ کو رحمت بنا کر بھیجا ہے عذاب بنا کر نہیں بھیجا۔ آپ کے اختیار میں اس قسم کے امور نہیں ہیں۔ اللہ چاہے تو انہیں عذاب دے ان کی توبہ

قبول کرے کیونکہ وہ ظالم ہیں۔ پھر آپ کو یہ دعا قنوت تعلیم فرمائی۔
 (دعاۓ قنوت کا ترجمہ) اے اللہ ہم تجھی سے مدد چاہتے ہیں اور معافی
 مانگتے ہیں اور تجھ پر ایمان لاتے ہیں اور تجھ پر بھروسہ کرتے ہیں اور تیری اچھی
 تعریف کرتے ہیں، اور تیرا شکر ادا کرتے ہیں اور ناشکری نہیں کرتے، جو شخص
 تیری نافرمانی کرتا ہے ہم اس کو چھوڑ دیتے ہیں اور اس سے الگ ہو جاتے
 ہیں۔ اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تیرے لئے ہی نماز پڑھتے ہیں
 اور تجھی کو سجدہ کرتے ہیں اور تیری طرف دوڑتے ہیں اور تیری خدمت بجالاتے
 ہیں اور تیری رحمت کے امیدوار ہیں اور تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں بے
 شک تیرا عذاب کافروں کو پہنچ کر رہے گا۔

مسئلہ نمبر ۸۶

دعاء قنوت سے پہلے تکبیر کے ساتھ رفع الیدین

دعاء قنوت کے لئے تکبیر کہہ کر ہاتھ اٹھائے پھر باندھ لے اور دعا قنوت پڑھے۔

عن عبد اللہ اَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا قَنَتَ فِي الْوُتْرِ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۷)

حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز وتر میں دعا قنوت سے پہلے رفع یدین کرتے تھے۔

عن علي رضي الله تعالى عنه انه كبر في القنوت حين فارغ من القراءة وحين ركب.... وكان عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه يكبر في الوتر إذا فرغ من قراءته حين يفتت وإذا فرغ من القنوت وعن البراء أنه كان إذا فرغ من السورة كبر ثم قنن وعن سفيان كانوا يستحبون أن تقرأ في الثالثة من الوتر قل هو الله أحد ثم تكبر وتوقع يدك ثم تفتت.

(مروزی : قيام الليل ص ۲۲۹ ص ۲۳۰)

(ترجمہ) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے قراء

ت سے فارغ ہو کر دعا قنوت کے لئے تکبیر کہی پھر رکوع میں جاتے وقت تکبیر کہی۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز وتر میں قراءت سے فارغ ہو کر دعا قنوت سے پہلے اور دعا قنوت کے بعد تکبیر کہتے تھے۔

اور حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ جب وہ سورت پڑھ کر فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر قنوت پڑھتے۔

اور حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پسند کرتے تھے کہ وتر کی تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھیں، پھر تکبیر کہتے ہوئے ہاتھ اٹھائیں اور قنوت پڑھیں۔

قال ابن قدامة : وَرَوَى رَفَعُ الْيَزِيدِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ عُمَرُو ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا .

(حدیث نمبر ۲۱۸) دعائے قنوت کے لئے رفع الیدین حضرت ابن مسعود، حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے۔

(المعنی : مسأله القنوت)

ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ وَ لَمْ يَفْصِلْ بَيْنَهُمَا بِالسَّلَامِ ثُمَّ قَرَأَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) حَتَّى إِذَا فَرَغَ كَبَّرَ ثُمَّ قَسَتْ فِدْعًا بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَذْعُوهُ ثُمَّ كَبَّرَ وَ رَفَعَ .

(استیعاب ج ۴ ص ۲۵۰-۲۵۱ علی هامش الاصابہ)

پھر حضور ﷺ نے قعدہ کیا پھر کھڑے ہوئے اور دو رکعت اور تیسری رکعت کے درمیان سلام پھیر کر فاصلہ نہیں کیا (یعنی قعدہ اولی کے بعد بغیر سلام پھیرے کھڑے ہو گئے) پھر (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) پڑھی جب اس سے فارغ ہوئے تو اللہ اکبر کہا پھر دعائے قنوت میں اللہ کو جو منظور تھا دعا کی پھر اللہ اکبر کہہ کر رکوع کیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد حضرت اسود رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے :

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَرُوقِعُ يَدَيْهِ
إِذَا قَنَتَ فِي الْوُتْرِ . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۷)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے
تھے جب وتر میں قنوت شروع کرنا چاہتے۔

یہی بات امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ رفع الیدین ص ۲۳ پر
بھی لکھی ہے۔

مسئلہ نمبر ۸۷

نماز فجر میں قنوت نہیں ہے

(حدیث نمبر ۲۱۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ قِيَامَكُمْ عِنْدَ قِرَآءَةِ
الْإِمَامِ عَنِ السُّورَةِ هَذَا الْقَنُوتُ وَاللَّهُ إِنَّهُ لِبِدْعَةٍ مَافَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ غَيْرَ شَهْرٍ ثُمَّ تَرَكَهُ أَرَأَيْتُمْ رَفَعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ إِنَّهُ
لِبِدْعَةٍ مَازَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى هَذَا قَطُّ فَرَفَعَ يَدَيْهِ حِينَئِذٍ
مَنْكِبَيْهِ.

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۷)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دیکھو یہ جو تم (عجرب کی
نماز میں) امام کے سورت سے فارغ ہونے کے بعد کھڑے ہو کر دعاء قنوت
پڑھتے ہو خدا کی قسم! یہ بدعت ہے، رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینے کے علاوہ ایسا
نہیں کیا (صرف ایک ماہ کیا تھا) پھر چھوڑ دیا، دیکھو یہ جو نماز میں ہاتھ اٹھا کر
دعاء قنوت پڑھتے ہو، یہ بدعت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے زیادہ کبھی
نہیں کیا، پھر آپ نے رفیع یدین موعظہوں تک کر کے دکھایا۔

مسئلہ نمبر ۸۸

وتر میں تیسری رکعت کے بعد سلام پھیرنا

دو رکعتوں کے بعد بیٹھے اور تشہد کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو، پھر تین رکعتیں مکمل کر کے سلام پھیرے۔

(حدیث نمبر ۲۲۰) عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه كان يُوترُ بثلاثٍ لا فصلَ فيهنَّ (زاد المعاد ص ۱۱۰)

(ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین وتر پڑھتے تھے اور دورانِ وتر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(حدیث نمبر ۲۲۱) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ لا فصل في الوتر۔

(جامع المسانيد ج ۱ ص ۳۰۲)
(حدیث نمبر ۲۲۲) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وتر میں (سلام کا) فاصلہ نہیں ہے۔

(حدیث نمبر ۲۲۳) عن سعد بن هشام أن عائشة رضي الله تعالى عنها حدثت أن رسول الله ﷺ كان لا يُسلمُ في ركعتي الوتر۔ قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين. زيلعي

(نسائی: کیف الوتر ثلاث ج ۱ / ۱۹۱، ابن ابی شیبہ ۲ / ۲۵۹)
(ترجمہ) حضرت سعد بن ہشام کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ رسول اکرم ﷺ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔

اکابر کا عمل

نَقَلَ ابْنُ خَبَرٍ حَدِيثَ أَبِي بَنِي كَنْبٍ وَفِيهِ وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ وَنُفِثَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَأَبِي الْعَالِيَةِ أَنَّهُمْ أَوْتَرُوا بِثَلَاثٍ كَالْمَغْرِبِ.

(ملخص فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۱ کتاب الوتر)

(ترجمہ) حافظ ابن حجر عسقلانی نے حضرت آبی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ

عنه کی روایت نقل کی ہے اس میں ہے کہ آپ تین وتروں کے آخر میں سلام پھیرا کرتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنه سے بھی یہ ثابت ہے کہ وہ تین وتر پڑھتے تھے اور صرف آخر میں سلام پھیرتے تھے۔ اور یہی حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنه، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنه حضرت ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت ابو العالیہ رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ وہ مغرب کی نماز کی طرح تین وتر پڑھتے تھے (یعنی پہلے قعدہ پر سلام نہیں پھیرتے تھے)۔

امام مروزی نے ابو اسحاق سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنه اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنه کے تمام ساتھی و شاگرد بھی نماز وتر میں دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(مروزی: قیام اللیل ص ۲۱۱)

عن عبد اللہ بن دینار عن عبد اللہ بن عمرو کان یَقُولُ صَلَوةُ الْمَغْرِبِ وَثَرٌ صَلَوةُ النَّهَارِ (موطا مالک : الأمر بالوتر)

حضرت عبداللہ بن دینار سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنه فرمایا کرتے تھے کہ مغرب کی نماز دن کے وتر ہیں۔

(فائدہ) پس جس طرح سے دن کے تین وتر ہیں ان میں پہلے قعدہ پر

سلام پھیرنا نہیں ہے اسی طرح سے رات کے وتروں میں بھی پہلے قعدہ پر سلام پھیرنا نہیں ہے اور جس طرح سے دن کے تین وتر ہیں تو اسی طرح سے رات کے وتر بھی تین ہیں۔ اور چونکہ رات کی نماز میں رکعات اور دعاؤں کی کثرت محمود ہے اس لئے تین وتروں سے زیادہ پانچ، سات، نو، گیارہ وتر بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔ اور اسی طرح سے دعائے قنوت بھی رات کے وتروں میں ہے (واللہ اعلم)

(حدیث نمبر ۲۲۳) عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال کان رسول اللہ ﷺ یُصَلِّی مِنَ اللَّیْلِ ثَمَانَ رَكَعَاتٍ وَیُؤَتِرُ بِثَلَاثٍ وَیُصَلِّی رَكَعَتَیْنِ قَبْلَ صَلَوةِ الْفَجْرِ۔ (نسائی ج ۱ ص ۱۹۲)
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ رات کو پہلے آٹھ رکعات پڑھتے پھر تین رکعات وتر پڑھتے۔ پھر دو رکعت (سنت) فجر کی نماز سے پہلے پڑھتے تھے۔

وتر کی تین رکعات اور ایک سلام پر امت کا اجماع

عن الحسن قال أجمع المسلمون أنَّ الْوِتْرَ ثَلَاثٌ لَا یُسَلِّمُ إِلَّا فِیْ آخِرِهِنَّ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۴)
(ترجمہ) حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں جن میں صرف آخری رکعت پر ہی سلام پھیرا جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۸۹

دعاء قنوت رکوع سے پہلے ہے

حضرت عاصم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(حدیث نمبر ۲۲۵) سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَسْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ الْقَرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَجِيبُوا فَقَسْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ .

(صحیح بخاری ص ۱۳۶ جلد اول باب القنوت قبل الركوع
ابو عبد اللہ مسلم ج ۱ ص ۲۳۷، مشکوٰۃ ص ۱۱۳)

(ترجمہ) میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نماز میں قنوت کے بارے میں پوچھا کہ رکوع سے پہلے ہے یا بعد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رکوع سے پہلے ہے، حضور ﷺ نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔ آپ ﷺ نے ستر قاری اور عالم (تبلیغ کے لئے) بھیجے تھے جو شہید کر دیئے گئے تو آنحضرت ﷺ نے کفار پر بددعا کے لئے رکوع کے بعد ایک مہینہ تک قنوت (نازلہ) پڑھی۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وَقَدْ وَاللَّهُ عَاصِمٌ عَلَى دَوَائِبِهِ هَذِهِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ كَمَا فِي الْمَغَارِئِ بِلَفْظٍ "سَأَلَ رَجُلٌ أَنَسًا عَنِ الْقُنُوتِ بَعْدَ الرُّكُوعِ أَوْ عِنْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ قَالَ بَلْ عِنْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْقِرَاءَةِ"

وَقَالَ وَ مَجْمُوعٌ مَّاجَاءَ عَنْ أَنَسٍ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْقُنُوتَ
لِلْمَحَاجَةِ بَعْدَ الرُّكُوعِ لَا خِلَافَ عَنْهُ فِي ذَلِكَ ، أَمَّا بَغْيَرُ الْحَاجَةِ
فَالصَّحِيحُ عَنْهُ أَنَّهُ قَبْلَ الرُّكُوعِ .

(طبع الباری ص ۴۹۱ باب القنوت قبل الركوع او بعدہ)

(ترجمہ) حضرت عاصم کی یہ روایت کتاب المتنازی میں عبدالعزیز کی
روایت کے مطابق ہے جس میں ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے پوچھا کہ دعاء قنوت رکوع کے بعد ہے یا قراءت سے فارغ ہونے کے بعد
آپ نے فرمایا بلکہ قراءت سے فارغ ہونے کے بعد۔

ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تمام روایات کو
پیش نظر رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب دعاء قنوت کسی خاص عادت کی وجہ سے
پڑھی جائے تو وہ رکوع کے بعد ہے اس میں حضرت انس سے کوئی اختلافی
روایت مروی نہیں ہے اور جو قنوت بغیر حاجت کے پڑھی جائے تو حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح یہی ہے کہ وہ رکوع سے پہلے ہے۔

(حدیث نمبر ۲۲۶) عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ لِيَقْنُتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ .

(ابن ماجہ ، فی ابواب الوتر ص ۸۴ ، نسائی ۴۳۸/۱)

(ترجمہ) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ وتر پڑھتے تو دعاء قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

عمل صحابہؓ

عن علقمة أن ابن مسعود و أصحاب النبي ﷺ كانوا
يَقْنُتُونَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ .

(مصنف ابن ابی شیبہ ، قال الحافظ فی الدراية استاده حسن وروی

ذَٰلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْبُؤَاءِ رَأًبَىٰ مُوسَىٰ وَانْسٍ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
(المعنى: مسألة القنوت)

حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نبی اکرم ﷺ کے دیگر صحابہ رکوع سے قبل دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

اور حضرت ابن عباس، حضرت براء، حضرت ابو موسیٰ، حضرت انسؓ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے بھی یہی منقول ہے۔

عَنْ اِبْرَاهِيمَ اَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقْنُتُ السَّنَةَ كُلَّهَا فِي الْوُتْرِ
قَبْلَ الرُّكُوعِ

(کتاب الآثار للامام ابی حنیفہ بروایت الامام محمدؒ ص ۴۲)

حضرت ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ نے مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ درمیں سارا سال رکوع میں جانے سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

مسئلہ نمبر ۹۰

وتر کی قضا لازم ہے

وتر پڑھنے کا وقت عشاء سے لے کر طلوع فجر تک ہے اور جو شخص تہجد کے لئے اٹھنے کا عادی ہے اس کے لئے بہتر یہی ہے کہ وہ تہجد کے بعد وتر پڑھے ورنہ نماز عشاء کے ساتھ ہی پڑھ لے، اگر کوئی شخص فجر تک وتر نہ پڑھ سکا تو قضا پڑھے۔

(حدیث نمبر ۲۴۷۷) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ نَسِيَهِ فَلْيُضَلِّهِ إِذَا ذَكَرَهُ.

(ترمذی ص ۶۱ جلد اول، ابو داؤد ص ۲۱۰ جلد اول، ابن ماجہ) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص وتر پڑھے بغیر سو گیا یا بھول گیا تو جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لے۔

(حدیث نمبر ۲۴۸۸) وَفِي الْبَيْهَقِيِّ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ نَسِيَهِ فَلْيُضَلِّهِ إِذَا أَصْبَحَ أَوْ ذَكَرَهُ.

(سنن کبیری بیہقی - ابواب الوتر)

سنن بیہقی میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص وتر پڑھے بغیر سو گیا یا بھول گیا وہ جب صبح ہو اس وقت پڑھے یا جب اس کو یاد آئے اس وقت پڑھے۔

عن مالك أَنَّهُ سَمِعَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَ عُبَادَةَ بْنَ

الصَّامِتِ وَالْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ قَدْ أُوتُوا بِعَدِّ
الْفَجْرِ. (موطا مالک: الوتر بعد الفجر)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت
عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبادہ بن صامتؓ، حضرت قاسم بن محمدؓ اور عبداللہ بن
عامرؓ نے فجر کے بعد وتر پڑھے۔ (یعنی بروقت نہ پڑھ سکے تو فجر کے بعد بطور
قضاء کے پڑھے)

مسئلہ نمبر ۹۱

وتر کے بعد دو نفل

رسول اللہ ﷺ سے وتر کے بعد دو رکعت ہلکی ہلکی نفل پڑھنا بھی ثابت ہے۔

(حدیث نمبر ۲۲۹) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُ بَعْدَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ . (ترمذی ج ۱ ص ۶۲)
(ترجمہ) ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

ابن ماجہ کی روایت میں ہے:

(۸۵ ص)

خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ .

بیٹھ کر دو ہلکی رکعتیں پڑھتے تھے۔

(حدیث نمبر ۲۳۰) حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:
إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتْ وَقُلُّ يَأْتِيهَا الْكُفْرُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

(مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۳)

(ترجمہ) حضور ﷺ وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ دونوں

میں إِذَا زُلْزِلَتْ اور قُلُّ يَأْتِيهَا الْكُفْرُونَ پڑھتے تھے۔

حضور ﷺ اگر چہ ان دونوں رکعتوں کو بیٹھ کر پڑھتے تھے، مگر ہمیں اور آپ کو کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے ورنہ ثواب آدھا ملے گا کیونکہ اصل طریقہ غیر معذور کے لئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کا ہے حدیث شریف میں ہے کہ بیٹھ

کر بلا عذر (نوافل) پڑھنے کا ثواب آدھا ہے۔ ہاں اگر اس نیت سے بیٹھ کر پڑھے کہ حضور ﷺ بھی بیٹھ کر یہ رکعات ادا کرتے تھے تو اس کو اس اقتداء کی وجہ سے پورا ثواب مل جائے گا۔ مگر محققین علماء نے پھر بھی آدھا ثواب ہی لکھا ہے کیونکہ حضور ﷺ رات کے کثرت قیام کی وجہ سے تھک جاتے تھے اس لئے ان دور رکعات کو بیٹھ کر ادا کرتے تھے تو گویا یہ بیٹھنا کوئی عبادت کی شکل نہ تھی بلکہ اس کی علت تھکاوٹ تھی اور جب یہ علت (وجہ) نہ پائی جائے تو اصل کھڑے ہو کر ہی ادا کرنا ہے اور کھڑے ہو کر ہی پورے ثواب کا مستحق ہوا نہ کہ بیٹھ کر۔

(حدیث نمبر ۲۳۱) عن ابی سلمۃ قال سألت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن صلاۃ رسول اللہ ﷺ فقالت کان یصلی ثلاث عشرة رکعۃ یصلی ثمانی رکعات ثم یوتر ثم یصلی رکعتین وهو جالس۔ (مسلم: صلاۃ اللیل والنوتر)

(ترجمہ) حضرت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے متعلق پوچھا تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے پہلے آٹھ رکعت تہجد پڑھتے پھر تین وتر پڑھتے، پھر دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے۔

(نوٹ) بعض علماء (جیسے حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی اور مولانا زوی خان صاحب) ان آخری دو رکعات کو صبح کی دو سنتیں گردانتے ہیں اور ان دونوں رکعات کے منکر ہیں حالانکہ ان دو رکعت کے ثبوت کے دلائل اتنا کثیر ہیں کہ ان کے انکار کی قطعاً گنجائش نہیں ہے تفصیلی دلائل کے لئے میری کتاب ”دو رکعتیں بعد الوتر“ ملاحظہ فرمائیں۔

مسئلہ نمبر ۹۲

بیس رکعات تراویح

حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عہد خلافت میں تراویح کی بیس رکعتیں ہونا درج ذیل روایات سے ثابت ہے۔

حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّي بِهُمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ انیس (یعنی صحابہ و تابعین کو) بیس رکعات (تراویح) پڑھائے۔

عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَقْرَأُونَ فِي رَمَضَانَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ رَكْعَةً.

(موطا امام مالک ص ۴۳)

حضرت یزید بن رومان رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ لوگ (صحابہ و تابعین)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں تیس رکعتیں پڑھتے تھے (بیس تراویح، تین وتر)

عَنْ يَزِيدَ بْنِ خَصِيفَةَ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانُوا يَقْرَأُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعِشْرِينَ رَكْعَةً قَالَ وَكَانُوا يَقْرَأُونَ بِالْعَمِينَ وَكَانُوا يَتَوَكَّنُونَ عَلَى عِصِيَّتِهِمْ فِي عَهْدِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ شِدَّةِ الْقِيَامِ.

(بیہقی ج ۲ ص ۳۹۶)

(ترجمہ) یزید بن حصیفہ، سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں رمضان المبارک میں بیس رکعتیں پڑھتے تھے۔ سائب بن یزید کہتے ہیں کہ وہ لوگ تراویح میں کئی سو آیتیں پڑھتے تھے، اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں شدت قیام کی وجہ سے اپنی لاشیوں کا سہارا لیتے تھے۔

کنز العمال میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیس رکعت پڑھانے کا حکم دیا تھا۔

فَصَلَّى لَهُمْ عَشْرَيْنَ رَكْعَةً . (ج ۲ ص ۳۸۴)

وہ ان (صحابہ و تابعین) کو بیس رکعات پڑھاتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ قَالَ كَانَ أَبِي بَن كَعْبٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَيْنَ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

(ترجمہ) عبدالعزیز بن رفیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو رمضان المبارک میں مدینہ منورہ میں بیس رکعتیں اور تین رکعات وتر پڑھاتے تھے۔

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ أَنَّ عَلِيًّا دَعَا الْقُرَاءَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرُوا رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ عَشْرَيْنَ رَكْعَةً وَكَانَ عَلِيٌّ يُؤْتِرُ بِهِمْ .

(معرفة السنة للبيهقي ج ۱ ص ۳۷۷ و سنن كبرى للبيهقي ج ۲ ص ۳۹۱)

حضرت ابو عبدالرحمن سلمی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رمضان المبارک میں قراء کو بلایا جس ان میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعات پڑھائے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہیں وتر خود پڑھاتے تھے۔

قاضی القضاۃ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا۔

هَلْ كَانَ لِعُمَرَ عَهْدَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِشْرِينَ رَكْعَةً فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ لَمْ يَكُنْ عُمَرُ مُتَبَدِّعًا .

(فیض الباری شرح بخاری ج ۲ ص ۴۲۰، مراقی الفلاح ص ۱۸۱، البحر الرائق ج ۲ ص ۶۶)

کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیس رکعات کے سلسلے میں جناب رسول اللہ ﷺ سے کوئی بات معلوم تھی؟ تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا حضرت عمر بدعت کو ایجاد کرنے والے نہ تھے۔ (یعنی بلاشبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیس رکعتوں کے متعلق حضور ﷺ سے کوئی بات ضرور معلوم تھی ورنہ وہ اپنی طرف سے بیس کی تعیین نہ کرتے اور نہ ہی بعد میں سب صحابہ اس پر متفق رہتے۔)

دیگر صحابہ و تابعین

وَفِي قِيَامِ اللَّيْلِ قَالَ الْأَعْمَشُ كَانَ آفِيَّ ابْنُ مَسْعُودٍ يُصَلِّي عِشْرِينَ رَكْعَةً وَيُؤْتِي بِثَلَاثٍ . (صحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۷۵)

(محمد بن نصر کی کتاب) قیام اللیل میں ہے کہ امام اعمشؒ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

عَنْ أَبِي الْخَصِيبِ قَالَ كَانَ يُؤْمِنَا سُؤِيدُ بْنُ عَفْلَةَ فِي رَمَضَانَ فَيُصَلِّي خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (سبھی ج ۲ ص ۴۹۶)

ابوالخصیب رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت سوید بن عفلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رمضان المبارک میں ہماری امامت کرتے تھے اور پانچ ترویحوں میں بیس

رکعتیں پڑھاتے تھے۔

نافع رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ

كَانَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يُصَلِّي بِنَافِيٍّ رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

(ترجمہ) ابن ابی ملیکہ (قاضی مکہ اور شاگرد عائشہؓ) ہمیں رمضان

البارک میں بیس رکعتیں پڑھاتے تھے۔

أَنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَيُؤْتِي بِثَلَاثٍ .

(حوالہ مذکورہ)

(ترجمہ) حضرت علی بن ربیعہؓ انہیں رمضان المبارک میں پانچ ترویح

اور تین رکعات وتر پڑھاتے تھے۔

حضرت عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ

أَفْرَكْتُ النَّاسَ وَهُمْ يُصَلُّونَ ثَلَاثًا وَعَشْرِينَ رَكْعَةً بِالْوُتُرِ .

(حوالہ مذکورہ)

میں نے لوگوں کو (مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین رحمۃ اللہ علیہم) کو پایا کہ

دو مع وتر تیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

عَنْ شَيْخِ بْنِ شَكْلٍ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُؤْمَهُمْ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرِينَ رَكْعَةً وَيُؤْتِي

بِثَلَاثٍ . (بیہقی ج ۲ ص ۴۹۱ و مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

شیر بن شکل رحمۃ اللہ علیہ جو کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگردوں

میں سے تھے لوگوں کو رمضان المبارک میں بیس رکعات تراویح اور تین رکعات

وتر پڑھاتے تھے۔

عَنْ الْحَارِثِ أَنَّهُ كَانَ يُؤْمُ النَّاسَ فِي رَمَضَانَ بِعَشْرِينَ رَكْعَةً .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

(ترجمہ) حضرت حارث رحمۃ اللہ علیہ رمضان المبارک میں لوگوں کو امامت کراتے اور بیس رکعتیں پڑھاتے تھے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ كَانَ النَّاسُ يُضَلُّونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً. (قيام الليل ص ۹۱)

(ترجمہ) محمد بن کعب قرظی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ لوگ (یعنی صحابہ و تابعین) حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

ابن قدامہ مقدسی حنبلی نے بیس رکعتوں پر تمام صحابہ کرام کا اجماع نقل کیا ہے۔ (المغنی ج ۲ ص ۱۶۷)

علامہ ابن حجر عسقلانی اور ابن عبد البر بھی یہی کہتے ہیں:

(تختہ الاختیار ص ۱۹۷، مرقات ج ۲ ص ۱۷۴)

امام غزالی بھی اسی کے قائل ہیں۔ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۲۰۸)

ائمہ اربعہ

ابن قدامہ مقدسی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل یہ سب کے سب بیس رکعات تراویح کو مسنون قرار دیتے ہیں۔

البتہ امام مالک چھتیس رکعتیں پڑھتے تھے یعنی بیس میں سولہ (۱۶) کے اضافہ کی وجہ یہ تھی کہ اہل مکہ ہر چار رکعت پر خانہ کعبہ کا سات مرتبہ طواف کیا کرتے تھے اور اہل مدینہ ظاہر ہے کہ اس پر قیاد نہیں تھے لہذا انہوں نے طواف کا بدلہ یہ نکالا کہ ہر طواف کے عوض چار رکعتیں مزید پڑھنے لگے تاکہ اہل مکہ سے برابری ہو سکے۔ کہ اگر اہل مکہ بیس رکعتوں کے ساتھ چار مرتبہ خانہ کعبہ کا طواف کر کے ثواب حاصل کرتے ہیں تو یہ لوگ بیس رکعتوں کے ساتھ مزید سولہ

رکعتیں پڑھ لیتے ہیں۔ چونکہ اہل مدینہ کے ہی محل کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اختیار کیا تھا اس لئے وہ بھی میں کے ساتھ حریذ بن سول رکعتوں کے قائل تھے اس کی دلیل کیلئے دیکھئے فقہ حنبلی کی معروف کتاب کی عبارت:

إِنَّمَا فَعَلَ هَذَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ لِأَنَّهُمْ أَرَادُوا مُسَاوَاةَ أَهْلِ مَكَّةَ
لَإِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يَطُوفُونَ مَبْعَا بَيْنَ كُلِّ تَرَوْيْحَتَيْنِ فَفَعَلَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ
مَكَانَ كُلِّ سَبْعِ أَرْبَعٍ وَكُعُوبٍ . (المعنى ج ۲ ص ۱۶۷)

اہل مدینہ نے یہ اس لئے کیا تھا کہ اہل مکہ کے ساتھ برابری ہو جائے
کیونکہ اہل مکہ ہر دو ترویحوں کے درمیان سات مرتبہ بیت اللہ کا طواف کرتے
تھے لہذا اہل مدینہ نے ہر سات طواف کی جگہ چار رکعتیں رکھ دیں۔

پھر ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ لیکن چونکہ صحابہ کرام سے میں
رکعات مروی ہیں، اس لئے ہمیں اسی کی اتباع کرنی چاہیے۔ خواہ کسی جگہ بھی
رہیں۔

وَمَا كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى وَ
أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ . (حوالہ مذکورہ)

(یعنی) اصحاب رسول اللہ ﷺ ہی اولیٰ ہیں اور اتباع کے زیادہ حق دار

ہیں۔

دیگر ائمہ کبار و علمائے محققین

عام طور پر تمام ائمہ کبار اور علمائے محققین میں کے ہی قائل ہیں لیکن بعض
جیس سے بھی زیادہ کے، جیسا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ گزرا، اس کے
علاوہ کچھ اور حضرات اس سے بھی زیادہ کے قائل ہیں، جیسا کہ ترمذی شریف
میں ہے۔

وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ فَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّ يُصَلِّيَ
اِخْدَى وَأَرْبَعِينَ رَكْعَةً مَعَ الْوُتْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالْعَمَلِ
عَلَى هَذَا عِنْدَهُمْ بِالْمَدِينَةِ وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ
وَعُمَرَ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِشْرِينَ
رَكْعَةً وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ
وَهَكَذَا أَذْرَكْتُ بَيْنَنَا بِمَكَّةَ يُصَلُّونَ عِشْرِينَ رَكْعَةً.

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۹)

اہل علم نے رمضان (کی تراویح) کے بارے میں اختلاف کیا ہے، ان
میں سے بعض مع تراویح اکتالیس رکعتوں کے قائل ہیں، یہ اہل مدینہ کا قول ہے اور
اسی پر اہل مدینہ کا عمل ہے اور اکثر اہل علم ان میں رکعتوں کے قائل ہیں جو
حضرت علی، حضرت عمر اور ان دونوں کے علاوہ دیگر اصحاب نبی ﷺ سے
منقول ہیں، یہی سفیان ثوری عبد اللہ بن مبارک اور امام شافعی کا قول ہے۔ اور
امام شافعی نے فرمایا کہ میں نے ایسے ہی اپنے شہر مکہ میں پایا کہ وہ بھی بیس
رکعتیں پڑھتے ہیں۔

رَوَى التَّبَهِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنَّا نَقُومُ
فِي رَمَضَانَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بِعِشْرِينَ رَكْعَةً وَالْوُتْرَ.

(استادہ صحیح) (زیلعی: نصب الرایۃ ج ۲ ص ۱۵۴)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب السرفۃ میں نقل کیا ہے حضرت سائب
بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت
میں ہم بیس رکعت تراویح اور وتر پڑھا کرتے تھے۔

علامہ ابن تیمیہ کی تحقیق

فَلَمَّا جَمَعَهُمْ عُمَرُ عَلَى أَبِي بِنِي كَعْبٍ كَانَ يُصَلِّيُ بِهِمْ

عِشْرِينَ رَكْعَةً ثُمَّ يُؤْتِرُ بِسَلَابٍ. (الفتاویٰ المصریة ج ۲ ص ۴۰۱)
جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب کی
امامت میں جمع کیا تو وہ بیس رکعت تراویح اور تین وتر پڑھاتے تھے۔

فَلَمَّا كَانَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَمَعَهُمْ عَلَى إِمَامٍ وَاحِدٍ
وَهُوَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ الَّذِي جَمَعَ النَّاسَ عَلَيْهِ بِأَمْرِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ
وَعَمْرُ هُوَ مِنْ خُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ حَيْثُ يَقُولُ ﷺ عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي
وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي عَضُّوا عَلَيْهَا
بِالنَّوَاجِدِ يَعْنِي الْمَاضِرَاسِ لِأَنَّهَا أَعْظَمُ فِي الْقُوَّةِ وَهَذَا الَّذِي فَعَلَهُ هُوَ
سُنَّةٌ: (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲۲ ص ۲۳۴)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب صحابہؓ کو حضرت ابی بن کعبؓ کی
امامت میں جمع کیا اور حضرت عمر خلفاء راشدین میں سے ہیں جن کے متعلق
آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء
راشدین کی سنت پر عمل کرو اور اسی کو داڑھوں کے ساتھ مضبوطی سے پکڑے
رکھو۔ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ آنجناب ﷺ نے داڑھوں کا ذکر اسی لئے
کیا کہ داڑھوں کی گرفت مضبوط ہوتی ہے۔ الغرض حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کا یہ اقدام عین سنت ہے۔

اہل علم کا مسلک وہی ہے جو حضرت عمر اور حضرت علی اور دیگر صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے کہ تراویح کم از کم بیس رکعات ہیں۔ حضرت
سفیان ثوری، ابن مبارک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسلک ہے اور
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اہل مکہ کو بیس رکعات پڑھتے
دیکھا۔

واضح رہے کہ جمہور کے علاوہ بعض حضرات مدینہ منورہ میں اکتالیس

رکعات تراویح پڑھتے تھے جیسا کہ ترمذی نے بھی نقل کیا ہے۔ بہر حال امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اہل مکہ و اہل مدینہ میں سے آٹھ تراویح پر کسی کا عمل نقل نہیں کیا۔

اجماع اسلاف امت

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمۃ اللہ علیہم و فقہاء امت رحمۃ اللہ علیہم کا اتفاق ہے کہ رمضان میں بیس تراویح سنت ہے۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

وَالْمُخْتَارُ عِنْدَ أَحْمَدَ فِيهَا عِشْرُونَ رَكْعَةً وَبِهَذَا قَالَ الثَّوْرِيُّ. وَاسْتَدَلَّ بِأَنَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا جَمَعَ النَّاسُ عَلَى أَبِي كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً، وَرِوَايَةُ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُوْعَانَ وَرِوَايَةُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَيَقُولُ وَهَذَا كَالِاجْتِمَاعِ وَمَا كَانَ عَلَيْهِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوَّلَى وَأَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ. (ملخص، المعنى ج ۲ ص ۱۳۹: صلوة التراويح)

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں پسندیدہ عمل بیس رکعات کا ہے اور حضرت سفیان ثوری بھی یہی کہتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام کو حضرت ابی بن کعبؓ کی اقتداء میں جمع کیا تو وہ بیس رکعات پڑھتے تھے نیز حضرت امام احمد کا استدلال جو حضرت یزید بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایات سے ہے۔ ابن قدامہ کہتے ہیں یہ بمنزلہ اجماع کے ہے۔ نیز فرماتے ہیں کہ جس چیز پر حضور ﷺ کے صحابہ عمل فرما رہے ہوں۔ وہی اتباع کے زیادہ لائق ہے۔

تراویح کے متعلق جھوٹ

(۲۶۳) مولوی محمد یوسف نے پوری حقیقت اللہ میں لکھتے ہیں تراویح آٹھ رکعت کی حدیث صحیح ہے۔ (شرح دقایہ صفحہ ۱۳۳)

(۲۶۴) تراویح مع وتر حدیث سے گیارہ ثابت ہیں۔ (ہدایہ صفحہ ۵۶۳ ج ۱ شرح دقایہ صفحہ ۱۳۳)

(۲۶۵) تراویح آٹھ رکعت سنت ہیں، اور بیس رکعت مستحب ہیں۔ (شرح دقایہ صفحہ ۲۳۳)

یہ چاروں حوالے ہماری کتابوں پر محض جھوٹ ہیں، وہاں صرف بیس رکعت تراویح کا ذکر ہے۔ ان چاروں عبارات کی اصل عربی متن کتاب میں دکھائیں۔

نماز تہجد

مسئلہ نمبر ۹۳

تہجد کا وقت

نماز تہجد دو ما کا بہترین وقت رات کا آخری تہائی حصہ ہے۔

(حدیث نمبر ۲۳۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال یَنزِلُ رَبُّنَا تَبَارَکَ وَتَعَالٰی کُلَّ لَیْلَةٍ اِلٰی السَّمَاءِ الدُّنْیَا حَتّٰی یَبْقٰی ثُلُثُ اللَّیْلِ الْاٰخِرِ یَقُوْلُ مَنْ یَدْعُوْنِیْ فَاَسْتَجِیْبُ لَهُ مَنْ یَسْأَلُنِیْ فَاُعْطِیْهِ مَنْ یَسْتَغْفِرُنِیْ فَاَغْفِرْ لَهُ۔
(بخاری والدعاء والصلوة من آخر اللیل)

(وزاد الترمذی) وَلَا یَزَالُ کَذٰلِکَ حَتّٰی یُضِیْعَ الْفَجْرُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارا پروردگار ہر رات کے آخری تہائی حصہ میں آسمان دنیا پر جلوہ افروز ہوتا ہے اور فرماتا ہے کہ ”ہے کوئی دعا کرنے والا کہ میں اس کی دعا قبول کروں، ہے کوئی مانگنے والا کہ میں اس کو عطا کروں، ہے کوئی طالب بخشش کہ میں اس کو بخش دوں اور طلوع فجر تک یہی کیفیت باقی رہتی ہے۔“

مسئلہ نمبر ۹۴

رکعات تہجد

(حدیث نمبر ۲۳۳۳) عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت ما کان رسول اللہ ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعاً فلا تسئل عن حُسْنِہنَّ وَطُولِہنَّ ثُمَّ یُصَلِّی اربعاً فلا تسئل عن حُسْنِہنَّ وَطُولِہنَّ ثُمَّ یُصَلِّی ثلاثاً

(مسلم: صلاة اللیل والوتر)

(ترجمہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات سے زائد نہیں پڑھتے تھے۔ آپ چار رکعتیں پڑھتے۔ جن کے حسن و طول کے متعلق نہ پوچھو پھر آپ چار رکعات پڑھتے جن کے حسن و طول کے متعلق نہ پوچھو پھر (تہجد کی آٹھ رکعات کے بعد) آپ تین رکعات وتر ادا فرماتے۔

(فائدہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز بارہ مہینہ کی نماز ہے اور اس کی عموماً آٹھ رکعات ہیں اور تین رکعات وتر ملا کر گیارہ رکعات بن جاتی ہیں۔ یہ تہجد کی نماز حضور ﷺ رمضان المبارک میں بھی ادا کرتے تھے اور یہی آپ کا بارہ مہینہ کا معمول تھا۔ جو لوگ رمضان میں نماز تہجد کا انکار کرتے ہیں یہ بھی غلط ہے اور جو لوگ اس حدیث کو نماز تراویح کی آٹھ رکعات کے لئے استعمال کرتے ہیں یہ بھی غلط ہے، تہجد ایک مستقل نماز ہے جس کو حضور ﷺ نے بارہ مہینے پڑھا ہے اور نماز تراویح ماہ رمضان کی مستقل نماز ہے جس کی مستقل دلیلیں اور تواریخ عملی موجود ہے اسی لئے حضرات محدثین نے تہجد کی احادیث کو قیام اللیل کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے اور تراویح کو قیام رمضان کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے۔

صلوة المسافر

مسئلہ نمبر ۹۵

کتنی مسافت پر قصر کرنا چاہئے

مسافت قصر

کم از کم کتنے لمبے سفر میں قصر کی اجازت ہے اس سلسلہ کی اکثر روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر اڑتالیس میل یا اس سے زیادہ سفر ہو تو قصر کرے ورنہ نہیں، چونکہ اکثر روایات میں چار برد کا لفظ آتا ہے اور ایک برد بارہ میل کا ہوتا ہے۔

(۴۸:۴x۱۲) اور واضح رہے کہ ۴۸ میل کی مسافت تقریباً ساڑھے ستر کلومیٹر کے برابر ہے۔

عن مالک انه بلغه ان عبد الله بن عباس كان يقصر الصلوة ليلى مثل مائتين مكة والطائف وليلى مثل مائتين مكة وعسفان وليلى مثل مائتين مكة وجدة، قال مالک وذلک اربعة برد قال مالک وذلک احب ما تقصر فيه الصلوة قال مالک لا تقصر البدي يريئ السفر الصلوة حتى يخرج من بيوت القرية ولا يتم حتى يذخل اول بيوت القرية. (موطا مالک، ما يجب فيه قصر الصلاة)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ عمل معلوم ہوا ہے کہ آپ مکہ اور طائف، مکہ اور عسفان، مکہ اور جدہ جیسے سفر میں قصر کرتے تھے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مسافت چار برد کی ہے اور سب سے پسندیدہ مسافت قصر یہی ہے نیز فرمایا کہ بستی کی آبادی سے نکل کر قصر شروع کرے اور واپسی پر بستی میں داخل ہونے پر نماز مکمل پڑھے۔

مکہ مکرمہ سے جدہ کا فاصلہ ۲۷۰ کلومیٹر ہے اور مکہ سے طائف کا فاصلہ تقریباً ۸۸ کلومیٹر ہے جبکہ مکہ اور عسفان کی درمیانی مسافت ۸۰ کلومیٹر ہے۔

كَانَ ابْنُ عُمَرَ وَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقْضِرَانِ
وَيُقْطِرَانِ فِي أَرْبَعَةِ بُرُودٍ وَهِيَ بَيْتَةُ عَشْمٍ قُرْبَ حَا
(بخاری: فی کُم یَقْضِرُ الصَّلَاةَ)

حضرت عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم چار برد کے لیے سفر میں نماز قصر پڑھتے اور روزہ افطار کرتے اور چار برد سولہ فرسخ کے برابر ہوتے ہیں۔

(اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے ۴ برد ۱۶ فرسخ ۳× میل = ۴۸ کلومیٹر)
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سُئِلَ أَنْ يَقْضِرَ
الصَّلَاةَ إِلَى عَرْفَةَ قَالَ لَا وَلَكِنْ إِلَى عُسْفَانَ وَإِلَى بَدَّةٍ وَإِلَى
الطَّائِفِ. (صحیحہ ابن حجر)

(تلخیص الحبر ج ۲ ص ۲۶ حلاۃ المسافرین)
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا گیا کہ مکہ سے عرفات تک جاتے ہوئے نماز میں قصر کر لیں؟ آپ نے فرمایا ”نہیں“ البتہ مکہ سے عسفان، جدہ، طائف جیسے سفر میں قصر کر سکتے ہو۔

مگر غیر مقلد شہر کے اندر ہی آٹھ کلومیٹر کے سفر پر قصر شروع کر دیتے ہیں جو ان احادیث کے خلاف ہے اور شہر میں اپنے کام کاج کو جانے والا مسافر نہیں کہلاتا۔

مسئلہ نمبر ۹۶

موزوں پر مسح کی مدت

(حدیث نمبر ۲۳۴) عن شریح بن ہانی قال أتیت عائشة أسألتها عن المَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ فَقَالَتْ عَلَيْكَ بِابْنِ أَبِي طَالِبٍ فَاسْئَلُهُ فَإِنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَافِرِ وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيمِ.

(مسلم ج ۱ ص ۱۳۵)

(ترجمہ) حضرت شریح بن ہانی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر موزوں پر مسح کے بارہ میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا تم (علی) ابن ابی طالب سے پوچھو کیونکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کیا کرتے تھے، چنانچہ ہم نے اُن سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ مسافر کے لئے تین دن اور تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن ایک رات مقرر فرماتے تھے۔

(حدیث نمبر ۲۳۵) عن عبد الرحمن بن أبي بَكْرَةَ عن أبيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتْ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَافِرِ وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً. (صحيح ابن حبان ج ۲ ص ۳۱۱)

(ترجمہ) حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر اپنے والد حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کی مدت مسافر کے لئے تین دن تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات مقرر فرمائی ہے۔

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ أَفْضَرُ إِلَى عَرَفَةَ
فَقَالَ لَا قُلْتُ أَفْضَرُ إِلَى مَرٍ قَالَ لَا قُلْتُ أَفْضَرُ إِلَى الطَّائِفِ وَإِلَى
عُسْفَانَ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ لِمَا يَبْتَغُونَ مِثْلًا وَعَقْدَ بَيْدِهِ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۵ و مسند امام شافعی ج ۱ ص ۱۸۵)

حضرت عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نے حضرت
عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عرض کیا کہ میں عرفہ (یعنی مکہ سے
میدان عرفات تک) کی مسافت میں قصر کر سکتا ہوں فرمایا نہیں، میں نے عرض
کیا کہ مرکی مسافت میں قصر کر سکتا ہوں، فرمایا نہیں، میں نے عرض کیا طائف
اور مٹھان کی مسافت میں قصر کر سکتا ہوں فرمایا ہاں، ان کی مسافت اڑتالیس
میل ہے ہاتھ سے گرو لگا کر (شمار کر کے) دکھایا۔

(نوٹ) غیر مقلد سفر میں موزوں پر صبح کی مدت ایک دن اور ایک رات
کہتے ہیں جو ان احادیث کے خلاف ہے۔

مسئلہ نمبر ۹

جمع بین الصلوٰتین

دونمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کی تین صورتیں ہیں۔

جمع تقدیمی : ظہر اور عصر دونوں کو ظہر کے وقت میں یا مغرب اور عشاء دونوں کو مغرب کے وقت میں ادا کرنا۔

جمع تاخیری : ظہر اور عصر دونوں کو عصر کے وقت میں یا مغرب اور عشاء دونوں کو عشاء کے وقت میں ادا کرنا۔

جمع صوری : ظہر و عصر اور مغرب و عشاء میں سے ہر نماز کو اپنے اپنے وقت میں ادا کرنا لیکن پہلی نماز کو مسنون وقت کے بجائے آخری وقت میں اور دوسری نماز کو مستحب وقت کے بجائے بالکل اول وقت میں ادا کرنا۔ لہذا دیکھنے والا سمجھے گا کہ اس نے عصر اور ظہر کو ایک وقت میں اور مغرب و عشاء کو ایک وقت میں ادا کیا ہے؟ حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا کی گئی ہے، یہ صورت جمع ہے طبعیہ جمع نہیں۔

میدان عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع تقدیمی کے ساتھ اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء کو جمع تاخیری کے ساتھ ادا کرنا بالاجماع واجب ہے۔

(نسائی ج ۱ ص ۱۰۰)

ان دو مقامات کے علاوہ جمع تقدیمی تاخیری کی کوئی صورت جائز نہیں۔ ہاں البتہ سفر میں جمع صوری کی اجازت ہے جیسا کہ درج ذیل احادیث سے ثابت ہوتا ہے۔

(حدیث نمبر ۲۳۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ فِي السَّفَرِ

يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ وَيُقَدِّمُ الْغُصْرَ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَيُقَدِّمُ الْعِشَاءَ .

(مسند احمد، طحاری ج ۱ ص ۸۰، مستدرک حاکم، آثار السنن ج ۲ ص ۷۳)
(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ
جناب رسول اللہ ﷺ سفر میں ظہر کو مؤخر کرتے اور عصر کو مقدم کرتے، مغرب کو
مؤخر کرتے اور عشاء کو مقدم کرتے تھے۔ (یعنی جمع صوری ہے جس کے اہم
احناف قائل ہیں)۔

(حدیث نمبر ۲۳۷) أَنَّ ابْنَ عُمَرَ نَزَلَ غُيُوبَ الشَّقِيقِ فَصَلَّى
الْمَغْرِبَ ثُمَّ انْتَفَخَ حَتَّى غَابَ الشَّقِيقُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ صَنَعَ مِثْلَ
الَّذِي صَنَعْتُ . (ابو داؤد ج ۱ ص ۱۸۷، دارقطنی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مرتبہ (مغرب کے بعد کی)
شفق کے غائب ہونے کے وقت سواری سے اترے پھر مغرب کی نماز پڑھی،
پھر انتظار کیا، یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی تو عشاء پڑھی پھر فرمایا کہ جناب
رسول اللہ ﷺ کو اگر کوئی جلدی کا معاملہ پیش آ جاتا تو ایسے ہی کرتے جیسے میں
نے کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہی روایت بخاری ج ۱ ص ۲۳۸
کتاب المناسک سے بھی جمع صوری کی ہی اجازت ملتی ہے نہ کہ جمع تقدیمی یا
جمع تاخیری کی۔ کیونکہ ہر نماز کا ایک وقت مقرر ہے۔ لہذا اس کو اسی کے وقت
میں ادا کرنا ہے، نہ پہلے ادا کرنا ہے نہ بعد میں۔

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّ لِلصَّلَاةِ وَقْتًا مَكْتُوبًا الْحَقَّ .

(تفسیر ابن کثیر ص ۳۳۲)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا حج کے

وقت کی طرح نماز کا بھی وقت مقرر ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا . (نساء / ۱۰۳)

(ترجمہ) بے شک نماز مومنوں پر ایک وقت مقررہ میں فرض کی گئی ہے۔

(حدیث نمبر ۲۳۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا زَايَتْ النَّبِيَّ ﷺ صَلَاتِي

صَلَاةٌ بِغَيْرِ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا.

(بخاری: کتاب الحج من یصلی الفجر یجمع)

حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں نے کبھی بھی رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے نماز کے اصلی وقت کے بغیر کوئی نماز پڑھی ہو، ہاں دو نمازیں کہ موسم حج میں آپ ﷺ مغرب و عشاء کو جمع فرماتے اور فجر کو معمول کے وقت سے (کچھ) پہلے ادا فرماتے۔

(حدیث نمبر ۲۳۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوْ قُتِلَ بِهَا إِلَّا بِجَمْعٍ وَعَرَفَاتٍ (نسائی)

حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ نماز پڑھنے کی جگہ عرفات اور جمعہ کے پڑھتے تھے۔

مسئلہ نمبر ۹۸

دو نمازوں کو یا سب کو کھٹے پر جمع

(حدیث نمبر ۲۳۰) عن ابن عباس عن النبی ﷺ قَالَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ غُلُوٍّ فَقَدْ آتَى بَابًا مِنَ الْكِبَارِ.

(ترمذی ج ۱ ص ۲۸، مستدرک حاکم ج ۱ ص ۲۷۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جناب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے بغیر کسی عذر کے دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھا وہ کبیرہ گناہوں کے دروازوں میں سے ایک دروازے میں داخل ہوا۔

جمع ظاہری

اگر سفر کی حالت میں یا کسی اور ضرورت کی وجہ سے جمع ظاہری کرنا چاہے تو اس کی اجازت ہے۔ چونکہ اس میں پابندی وقت کا لحاظ رہتا ہے۔ عورات و مزدلفہ کے علاوہ جمع بین الصلااتین کی جو روایات نبی اکرم ﷺ سے منقول ہیں وہ جمع ظاہری کی ہیں اور اس کا واضح قرینہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا کہ جمع ظاہری کے لحاظ سے یہ ممکن تھا۔ جب کہ آپ ﷺ نے کبھی بھی فجر و ظہر کو جمع نہیں کیا کیونکہ یہاں اوقات کی رعایت نہیں رہتی۔ ملاحظہ ہو۔

(حدیث نمبر ۲۳۱) عن انس أن النبي ﷺ إِذَا عَجَلَ عَلَيْهِ السَّفَرُ يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ إِلَى أَوَّلِ وَقْتِ الْعَصْرِ فَيُجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَيُؤَخَّرُ الْمَغْرِبُ حَتَّى يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ حِينَ يَغِيبُ الشَّمْسُ.

(مسلم جواز الجمع بين الصلاتين في السفر)

(ترجمہ) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اگر نبی اکرم ﷺ کو سفر کی جلدی ہوتی تو آپ ظہر کو عصر کے ابتدائی وقت تک مؤخر کرتے اور دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے۔ اس طرح غروب شفق تک مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے ساتھ جمع کر کے پڑھتے۔

(فائدہ) یہی وجہ ہے کہ بعض دفعہ آپ ﷺ نے خوف و سفر کے عذر کے بغیر بھی جمع ظاہری پر عمل کر لیا کہ ایک نماز کو آخری وقت میں اور دوسری کو ابتدائی وقت میں پڑھ لیا تاکہ امت کو اگر ضرورت پڑے تو وہ مشقت میں مبتلا نہ ہو۔



مسئلہ نمبر ۹۹

نماز جنازہ کی چار تکبیریں

(حدیث نمبر ۲۳۲) اِنَّ سَعِيْدَ بْنَ الْعَاصِ سَالَ اَبَا مُوْسٰى
الْاَشْعَرِيَّ وَ حَذِيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ كَيْفَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْتَبِرُ فِي الْاَضْحٰى وَ الْفَطْرِ فَقَالَ اَبُو مُوْسٰى كَانَ يَكْتَبِرُ
اَرْبَعًا تَكْبِيْرَةً عَلٰى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَذِيْفَةُ صَدَقَ فَقَالَ اَبُو مُوْسٰى
كَذٰلِكَ كُنْتُ اَكْتَبِرُ فِي الْبَصْرَةِ حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ قَالَ اَبُو عَابَسَةَ
وَ اَنَا حَاضِرٌ سَعِيْدَ بْنَ الْعَاصِ .
(ابو داود ج ۱ ص ۱۶۳)

حضرت سعید بن العاص کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو موسیٰ اشعریٰ اور
حضرت حذیفہؓ سے سوال کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ عید الاضیٰ اور عید الفطر
میں کتنی تکبیریں کہتے تھے تو حضرت ابو موسیٰ اشعریٰ نے جواب دیا چار تکبیریں،
نماز جنازہ کی تکبیروں کی طرح، حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ انہوں نے سچ کہا۔
حضرت ابو موسیٰ اشعریٰ نے بتایا کہ میں خود بھی جب بصرہ کا گورنر تھا تو
ایسے ہی کرتا تھا۔ حضرت ابو عابسہؓ جو حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد ہیں فرماتے
ہیں کہ جب حضرت سعید بن العاص نے حضرت ابو موسیٰ اشعریٰ سے سوال کیا
تھا میں حضرت سعید بن العاصؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔

عن عبد اللّٰہ (بن مسعود) یَقُوْلُ التَّكْبِيْرُ فِي الْعِيْدَيْنِ اَرْبَعٌ
كَالصَّلَاةِ عَلٰى الْمَيِّتِ وَفِي رَوَايَةِ التَّكْبِيْرُ عَلٰى الْجَنَائِزِ اَرْبَعٌ كَمَا
لَتَكْبِيْرٍ فِي الْعِيْدَيْنِ . (طحاوی . التکبیر علی الجنائز کم ہو؟)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ عیدین کی چار

تکبیریں ہیں نماز جنازہ کی طرح اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں نماز عیدین کی تکبیروں کی طرح۔

اجماع امت

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد تکبیرات جنازہ کی تعداد میں اختلاف ہوا کہ چار ہیں یا پانچ ہیں یا سات؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو جمع کر کے فرمایا کہ:

”إِنَّكُمْ مَعَاشِرُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَتَى تَخْتَلِفُونَ عَلَى النَّاسِ يَخْتَلِفُونَ مَنْ بَعْدَكُمْ وَمَتَى تَجْتَمِعُونَ عَلَى أَمْرٍ تَجْتَمِعُ النَّاسُ عَلَيْهِ فَكُنَّا نَمَّا أَيْقَظَهُمْ فَقَالُوا نَعَمْ مَا رَأَيْتُ يَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَاهِشُوا عَلَيْنَا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَلْ أَشِيرُوا وَأَنْتُمْ عَلَى فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فَتَرَجَعُوا لِلْأَمْرِ بَيْنَهُمْ فَأَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ عَلَى أَنْ يَجْعَلُوا التَّكْبِيرَ عَلَى الْجَنَائِزِ بِمِثْلِ التَّكْبِيرِ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ أَرْبَعِ تَكْبِيرَاتٍ فَاجْتَمَعَ أَمْرُهُمْ عَلَى ذَلِكَ.

(طحاوی: التکبیر علی الجنائز کم هو؟)

(ترجمہ) تم جناب رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی جماعت ہو جب تم لوگوں کے سامنے مسائل میں اختلاف کرو گے تو بعد کے آنے والے لوگ بھی اختلاف میں پڑھ جائیں گے اور جب تم کسی معاملہ میں اجتماعیت اختیار کرو گے تو لوگ بھی اس پر مجتمع رہیں گے پس گویا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان صحابہ کو یہ بات کہہ کر چوکس کیا تو صحابہ کرام نے فرمایا اے امیر المؤمنین بات تو یہی ہے جو آپ کہہ رہے ہیں آپ ہمیں آگاہ کریں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بلکہ تم ہی مجھے آگاہ کرو کیونکہ میں تمہاری طرح کا انسان ہوں تو صحابہ کرام نے

آپس میں اس معاملہ میں مشورہ کیا اور اپنے اس فیصلے پر اتفاق کیا کہ وہ جنازہ کی تکبیر میں عید الفطری اور عید الفطر کی چار تکبیرات کی طرح متعین کر دیں چنانچہ ان کا فیصلہ اسی پر متفق ہو گیا۔

گذشتہ مطور سے معلوم ہوا کہ ایک اختلافی چیز تکبیرات جنازہ کو ایک طے شدہ تکبیرات عیدین کے مشابہ قرار دے کر تعین کر دی گئی ہے۔ تو جیسے عیدین کی ہر رکعت میں چار تکبیریں ہیں ایک افتتاح کی اور تین زائد تکبیریں جو ثناء پڑھنے کے بعد ہوتی ہیں یا دوسری رکعت کی چار تکبیریں تین رکوع سے پہلے کی اور ایک رکوع کی اسی طرح سے جنازہ کی بھی چار تکبیریں ہیں ان چار پر ہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع منعقد ہوا ہے لہذا اجماع کے خلاف کا عمل قطعاً غلط ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۰

جنازہ میں صرف پہلی تکبیر پر رفع یدین ہے

(حدیث نمبر ۲۳۳) عن ابی ہریرۃ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ كَبَّرَ عَلٰی الْجَنَازَةِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِيْ اَوَّلِ تَكْبِيْرَةٍ وَوَضَعَ الْيَمِيْنِیَّ عَلٰی الْيُسْرٰی. (ترمذی ج ۱ ص ۲۰۶، دارقطنی ج ۲ ص ۷۵، بیہقی ج ۲ ص ۳۸) (ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنازہ پر تکبیر کی تو پہلی تکبیر میں رفع یدین کیا اور دائیں ہاتھ د بائیں ہاتھ پر رکھ لیا۔

(حدیث نمبر ۲۳۳) عن ابن عباس أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ عَلٰی الْجَنَازَةِ فِيْ اَوَّلِ تَكْبِيْرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُوْذُ. (دارقطنی ج ۲ ص ۷۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے، پھر دوبارہ نہیں کرتے تھے۔

رَوٰی اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا كَانِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيْرَةِ الْاَوَّلٰى ثُمَّ لَا يَرْفَعُ بَعْدَ رَمَآنٍ يَكْبُرُ اَوْثَمًا. وَرَوٰی ذٰلِكَ عَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ. (مصنف عبدالرزاق، رفع الیدین فی التکبیر)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ وہ نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے بعد میں نہیں اور کل چار تکبیریں کہتے تھے اور حضرت ابن مسعود سے ایسے ہی منقول ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۱

جنازہ آہستہ پڑھا جائے

جنازہ میت کے لئے مغفرت کی دعا ہے اور دعا کا ادب ہے کہ آہستہ سے مانگی جائے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے کہ اپنے رب سے عاجزی اور خفیہ آواز میں مانگو (اوپنی آواز سے مائلن حد سے اور طریقہ دعا سے تجاوز کرنا ہے) اور اللہ تعالیٰ کو تجاوز کرنے والے پسند نہیں ہیں۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (۵۵:۷)

(ترجمہ) اپنے رب کو گڑبڑا کر اور چپکے چپکے پکارو، اس کو حد سے نکلنے

والے پسند نہیں ہیں۔

(حدیث نمبر ۲۳۵) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ أَلَسُنَةُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى

الْجَنَازَةِ أَنْ يُقْرَأَ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى بِأَمِّ الْقُرْآنِ مُحَافَةً ثُمَّ يُكَبَّرُ

ثَلَاثًا وَالتَّسْلِيمُ عِنْدَ الْآخِرَةِ. (نسائی ج ۱ ص ۲۱۸)

(ترجمہ) حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے

ہیں کہ نماز جنازہ میں ایک طریقہ یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ آہستہ آواز

میں پڑھی جائے پھر تین تکبیریں کی جائیں اور اسلام آخری تکبیر کے بعد ہے۔

(نوٹ) یہ سورت فاتحہ بطور ثناء اور دعا کے پڑھی جاسکتی ہے بطور قراءت

قرآن کے نہیں کیونکہ جنازہ میت کے لئے دعا ہے اللہ کی نماز نہیں کہ اس میں

قراءت قرآن کی جائے۔

قال القاضي الشوكاني:

”وَذَهَبَ الْجُمُھُورُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَسْتَحِبُّ الْجَهْرُ فِي صَلَاةِ
الْجَنَازَةِ وَتَمَسَّكُوا بِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمُنْقَدِّمِ لَمْ أَقْرَأْ أَيْ جَهْرًا إِلَّا
لِتَعْلَمُوا أَنَّهُ سُنَّةٌ وَبِقَوْلِهِ فِي حَدِيثِ أَبِي أُعَامَةَ سِرًّا فِي نَفْسِهِ“
(بیل الارطازج ۲ ص ۶۶)

قاضی شوکانی فرماتے ہیں کہ:

جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ نماز جنازہ اونچی آواز میں پڑھنا مستحب
نہیں ہے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس قول
سے جو پیچھے گزرا دلیل لی ہے یعنی آپ نے فرمایا کہ میں نے جبراً اس لئے پڑھا
ہے کہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ یہ بھی طریقہ ہے اور جمہور نے حضرت ابوامامہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول (سراً فی نفسہ) سے بھی استدلال کیا ہے جس
کا مطلب ہے کہ اپنے دل میں آہستہ پڑھے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۲

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ؟

نماز جنازہ صورۃ نماز ہے مثلاً اس کے لئے وضو کرنا ہوتا ہے، تکبیر تحریر کہہ کر نیت باندھنی ہوتی ہے، استقبال قبلہ اور ننگ کا چھپانا شرط ہے، مگر حقیقت میں یہ نماز ہمیں بلکہ میت کے لئے دعاء اور استغفار ہے۔

(حدیث نمبر ۲۴۶) چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْبِلُوا لَهُ الدُّعَاءَ .

(ابو داؤد ج ۲ ص ۱۰۸، ابن ماجہ ص ۱۰۹)

جب تم میت کی نماز جنازہ پڑھو تو اس کے لئے خالص کر کے دعاء کرو۔
علامہ ابن قیم لکھتے ہیں:

وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ أَنْ يُقْرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَلَا يَصِحُّ إِسْنَادُهُ .

(ترجمہ) ذکر کیا جاتا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا تھا لیکن اس کی سند صحیح نہیں۔

(زاد المعاد ج ۱ ص ۱۳۱)

اس کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ نماز جنازہ میں قراءت نہیں ہے۔

چنانچہ مدونہ کبریٰ میں ہے:

قُلْتُ لَا بَيْنَ الْقَابِسِ أَيُّ شَيْءٍ يُقَالُ عَلَى الْمَيِّتِ فِي قَوْلِ مَا لَيْكَ قَالَ الدُّعَاءُ لِلْمَيِّتِ قُلْتُ فَهَلْ يُقْرَأُ عَلَى الْجَنَازَةِ فِي قَوْلِ

مابیک قال لا

(ج ۱ ص ۱۵۸)

(ترجمہ) میں نے ابن القاسم رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں میت پر کیا پڑھا جائے؟ فرمایا میت کے لئے دعاء۔ میں نے عرض کیا کہ کیا امام مالک کے قول میں نماز جنازہ میں قراءت ہے؟ فرمایا نہیں۔

چنانچہ ابن وہب نے بہت سے اکابر صحابہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت فضالہ بن عبیدہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت وائل بن اسقع اور اکابر تابعین مثلاً قاسم بن محمد، سالم بن عبد اللہ، سعید بن المسیب، عطاء بن ابی رباح، یحییٰ بن سعید کے متعلق نقل کیا ہے کہ وہ نماز جنازہ میں قراءت نہیں کرتے تھے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کے معمول بہا ہونے کا انکار کیا ہے۔

(حوالہ مذکورہ)

البتہ سورہ فاتحہ کے مضامین چونکہ حمد و ثناء اور دعاء پر مشتمل ہیں۔ لہذا اگر کوئی شخص بلا نیت قراءت صرف حمد و ثناء اور دعاء کے ارادہ سے پہلی تکبیر کے بعد جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھ لے تو گنجائش ہے۔

رَوَى عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سُبِّلَ عَنْ صَلَوةِ الْجَنَازَةِ هَلْ يَقْرَأُ فِيهَا فَقَالَ لَمْ يُوقَفْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلًا وَلَا قِرَاءَةً وَفِي رِوَايَةٍ دُعَاءٌ وَلَا قِرَاءَةٌ كَبُرَ مَا كَبُرَ الْإِمَامُ وَاخْتَرِ مِنْ أَطْيَبِ الْكَلَامِ مَا جِئْتَ، وَفِي رِوَايَةٍ وَاخْتَرِ مِنَ الدُّعَاءِ أَطْيَبَهُ.

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۳۱۳، مغنی ابن قدامة ج ۲ ص ۳۸۵)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اُن سے نماز جنازہ میں قراءت کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے

ہمارے لئے کوئی خاص کلام اور قراءت مقرر نہیں فرمائی، ایک روایت میں ہے کہ کوئی خاص دعا اور قراءت مقرر نہیں فرمائی، جب امام بخاری کہے تو تم بھی بخیر کہو، اور جو اچھے سے اچھا کلام (ثناء و دعا، و غیرہ) چاہو اختیار کرو اور ایک روایت میں ہے کہ جو بہتر سے بہتر دعا ہو وہ اختیار کرو۔

مسئلہ نمبر ۱۰۳

تیسری تکبیر کے بعد کی دعا

حمد و ثناء و صلوٰۃ کے بعد اب تیسری تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا پڑھے۔
(حدیث نمبر ۲۳۷) ابو ابراہیم اشللی کے والد کہتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ جنازہ پر یہ دعا پڑھتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَ مَيِّتِنَا وَ شَاهِدِنَا وَ غَائِبِنَا وَ صَغِيرِنَا وَ كَبِيرِنَا
وَ ذَكَرِنَا وَ اَنْتَانَا اَللّٰهُمَّ مَنْ اَخِيَّتَهُ مِنَّا فَاحْيِهِ عَلٰى الْاِسْلَامِ وَمَنْ
تَوَلَّيْتَهُ مِنْ اَقْرَبِنَا عَلٰى الْاِيْمَانِ. (مصنف عبدالرزاق . القراءة والدعاء)
(ترمذی: مايقول في الصلوة على الميت)

(ترجمہ) اے اللہ ہمارے زندوں اور مردوں کو بخش دے۔ ہمارے
حاضر و غائب کو بخش دے۔ ہمارے چھوٹوں بڑوں کو بخش دے۔ ہمارے
مردوں و عورتوں کو بخش دے اے اللہ تو ہم میں سے جس کو بھی زندہ رکھے اسلام
پر زندہ رکھ اور ہم میں سے جس کو موت دے تو ایمان کی حالت میں موت

دے۔

مسئلہ نمبر ۱۰۴

تابالغ میت کی دعا

اگر میت تابالغ بچہ کی ہو تو دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ہمارے لئے آخرت میں اجر و ثواب کا سبب بنادے۔

(بخاری، قراءۃ فاتحۃ الكتاب علی جنازۃ)

اور چونکہ تابالغ بچہ احکام کا مکلف نہیں ہوتا لہذا دعائے مغفرت کی ضرورت نہیں بس یہ دعا پڑھے۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرْطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا اَجْرًا وَزُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا
شَافِعًا وَ مُشَفَّعًا

اور اگر وہ میت تابالغ بچی کی ہو تو یہ دعا پڑھے۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا فَرْطًا وَاجْعَلْهَا لَنَا اَجْرًا وَزُخْرًا وَاجْعَلْهَا لَنَا
شَافِعَةً وَ مُشَفَّعَةً

اے اللہ اس بچہ کو ہمارا پیش رو بنادے اور اسے ہمارے لئے باعثِ اجر و
ذخیرہ بنا اور اسے ہماری سفارش کرنے والا بنا اور اس کی سفارش کو قبول فرما۔

مسئلہ نمبر ۱۰۵

غائبانہ نماز جنازہ

نماز جنازہ کے لئے ضروری ہے کہ میت، جنازہ پڑھنے والوں کے سامنے موجود ہوا کر میت سامنے موجود نہ ہو تو غائبانہ نماز جنازہ درست نہیں۔

غائبانہ نماز جنازہ کے لئے حبشہ کے نجاشی بادشاہ کی نماز جنازہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ یہ حضور ﷺ کی خصوصیت تھی اور بھی کئی ایسے وجوہ موجود ہیں جو اسے ایک مخصوص واقعہ قرار دیتے ہیں مثلاً یہی کہ بہت سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی وفات یا شہادت کے واقعات پیش آئے اور بذریعہ وحی، آنحضرت ﷺ کو اس کی خبر بھی ہوئی، مگر آپ ﷺ نے کسی کی غائبانہ نماز جنازہ نہ پڑھی مثلاً قرآن صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں حضرت خبیب کی شہادت، جو کہ حضور ﷺ کو نہایت محبوب تھے، ان کی شہادت کی اطلاع حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعہ حضور ﷺ کو ملی مگر آپ نے نہ خود غائبانہ نماز جنازہ پڑھی نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا کہ وہ ہی پڑھ لیں۔

حضور ﷺ کی وفات کے بعد خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی وفات و شہادت کے واقعات پیش آئے اور ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں ان چاروں سے بڑھ کر کون تھا؟ مگر کہیں بھی ان کی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی، حالانکہ سارے صحابہ کرام جنازہ کے وقت موجود نہ تھے، بہت سے غیر حاضر اور غیر موجود بھی تھے مگر غیر موجود صحابہ نے اطلاع ملنے پر غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ کی خاص وجہ یہ ہے کہ نجاشی کی میت بطور معجزہ

حضور ﷺ کے سامنے کر دی گئی تھی اور درمیانی جہا بات اٹھادیئے گئے تھے، جیسا کہ معراج سے واپسی کے بعد کفار کے سوالات پر بیت المقدس حضور ﷺ کے سامنے کر دیا گیا اور جہا بات اٹھادیئے گئے (تمہید لابن عبدالبر) اور ظاہر ہے کہ یہ حضور ﷺ کی خصوصیت تھی کہ نظروں سے اوجھل چیز، بطور معجزہ نظروں کے سامنے آگئی۔

جنازہ میں شریک صحابہ کرام کو بھی محسوس ہونے لگا تھا کہ جنازہ حضور ﷺ کے سامنے موجود ہے۔

(حدیث نمبر ۲۲۸) چنانچہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَخَاكُمْ النَّجَاشِي قَدْ دَعَا فَصَلُّوا عَلَيْهِ فَقَامَ فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا وَمَا نَحْسِبُ الْجَنَازَةَ إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ . (ابن حبان)

(ترجمہ) جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا ہے، اس کی نماز جنازہ پڑھو۔ پس ہم حضور ﷺ کے پیچھے صف بنا کر کھڑے ہو گئے حضور ﷺ نے چار تکبیریں کہیں اور ہم بھی گمان کرتے تھے کہ جنازہ حضور ﷺ کے سامنے ہے۔

(حدیث نمبر ۲۳۹) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه ، غَرَجَ إِلَى الْمُصَلِّي فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا . (بخاری)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضور نے نجاشی کے فوت ہو جانے کی اس دن خبر فرمائی جس دن وہ فوت ہوا، پھر جنازہ گاہ کی طرف نکلے اور صحابہ کی صف بنوائی اور جنازہ کی چار تکبیریں کہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۰۶

مسجد میں نماز جنازہ

نماز جنازہ مسجد میں نہ پڑھی جائے حضور ﷺ نے اس سے ممانعت فرمائی ہے۔

(حدیث نمبر ۲۵۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَيْسَ لَهُ حِسَّةٌ.

(ابن ماجہ ص ۱۱۰، ابو داؤد ج ۲ ص ۱۰۶)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اس کے لئے کچھ بھی نہیں ہے۔ (یعنی نہ نماز ہوئی نہ اجر و ثواب ملا)

علامہ ابن قیم نے زاد المعاد ج ۱ ص ۱۴۰ پر اس حدیث کی صحیح و وثیق کی ہے اور لکھا ہے کہ حضور ﷺ کی سنت اور عادت مبارکہ خارج مسجد نماز جنازہ پڑھنے کی تھی۔

(حدیث نمبر ۲۵۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرٍ أَنَّ النَّهْوَ جَاءَ زَا إِلَيَّ النَّبِيِّ ﷺ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَأَمْرًاؤُا زَنَّا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَجِمَا فَرَجِمَا مِنْ مَوْجِعِ الْجَنَازَةِ جِنْدَ الْمَسْجِدِ.

(بخاری ج ۱ ص ۱۷۷)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ یہودی نبی طہ اہلداد و السلام کے پاس اپنے ایک ایسے مرد و عورت کو لائے جنہوں نے زنا کیا تھا، آپ ﷺ نے ان کے بارے میں سنگسار کرنے کا حکم دیا چنانچہ انہیں جنازہ گاہ کے قریب مسجد نبوی سے متصل سنگسار کیا گیا۔

(حدیث نمبر ۲۵۲) عن صالح مَوْلَى التَّوَّاعِمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ ، قَالَ صَالِحٌ وَأَذْرَحْتُ رَجُلًا مِمَّنْ أَذْرَكُوا النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ إِذَا جَاءَ وَاللَّيْلُ يَجْلُونَ إِلَّا أَنْ يُصَلُّوا إِلَى الْمَسْجِدِ رَجَعُوا فَلَمْ يُصَلُّوا .
 (مسند المعبود فی ترتیب مسند الطیالسی ابی داود ج ۱ ص ۱۶۵)
 حضرت صالح مولى توأمة حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اس کے لئے کوئی اجر نہیں ہے، حضرت صالح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے ایسے لوگوں کو جنہوں نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر کا زمانہ پایا ہے۔ دیکھا کہ وہ جب نماز جنازہ کے لئے آتے اور انہیں نماز جنازہ کے لئے مسجد کے سوا کوئی جگہ نہ ملتی تو وہ واپس ہو جاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھتے۔

تمت بالخیر

الحمد لله! اللہ کے فضل سے ”فقہ حنفی کے مطابق نماز پڑھنے“ کے متعلق قرآن و سنت اور صحابہ و تابعین کے چند مستند ارشادات جمع کر دئے ہیں اور مخالفین کے بعض اعتراضات اور دلائل کے جوابات بھی تحریر کر دئے ہیں نیز ان پر کچھ لا جواب سوالات بھی قائم کئے گئے ہیں جن کی مدد سے اب قارئین کو یہ ذخیرہ اس حالت میں مل گیا ہے کہ ان کے دلوں کو انشاء اللہ اطمینان اور مسکریں کھیلے گراں بار چٹان ثابت ہوگا۔ اللہ قبول فرمائے۔

فقط والسلام
امداد اللہ النور

ماخذ کتب

علماء اہلسنت کی کتابیں

- ۱۔ قرآن کریم
- ۲۔ آثار السنن
- ۳۔ احسن الکلام
- ۴۔ حجتہ اللہ البالغہ
- ۵۔ حدیث اور الحمد
- ۶۔ نور الصباح
- ۷۔ غیر مقلدین کی غیر مستند نماز
- ۸۔ تجلیات صفور
- ۹۔ رسول اکرم کا طریقہ نماز
- ۱۰۔ نماز پیسیر
- ۱۱۔ فتاویٰ شامی
- ۱۲۔ الاشیاء النظار
- ۱۳۔ عقد الجید
- ۱۴۔ معجم طبرانی صغیر
- ۱۵۔ مجمع الزوائد
- ۱۶۔ کنز العمال
- ۱۷۔ ابوداؤد
- علامہ محمد بن علی نجوی
- استاذ شیخ الحدیث مولانا ابوالخیر محمد سرفراز خان صفور
- امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
- حضرت مولانا انوار خورشید صاحب
- حضرت مولانا حبیب اللہ ڈیروی صاحب
- حضرت مولانا محمد امین اوکاڑویؒ
- حضرت مولانا محمد امین اوکاڑویؒ
- مولانا مفتی جمیل نذیری
- مولانا محمد الیاس فیصل
- علامہ امین عابدین شامی
- امام ابن نجیم
- امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
- امام ابوالقاسم الطبرانی
- امام نور الدین بیہقی
- حضرت علی متقی برہان پوری
- امام ابوداؤد

- | | |
|---|-----------------------------|
| ۱۸- ابو داود و نسائی بن الاعرابی | امام ابو داود |
| ۱۹- ابن ماجه | امام ابن ماجه |
| ۲۰- مسلم | امام مسلم |
| ۲۱- مشکوٰۃ | علامه ولی الدین خطیب تبریزی |
| ۲۲- مستدرک | امام ابو عبد الله الحاکم |
| ۲۳- تلخیص الخیر | حافظ ابن حجر عسقلانی |
| ۲۴- طبرانی کبیر | امام طبرانی |
| ۲۵- اتحاد السادة المتقين شرح احوال علوم الدین | علامه زبیدی |
| ۲۶- سنن الکبریٰ | امام بیهقی |
| ۲۷- التهایه | امام ابن اثیر |
| ۲۸- ترمذی | امام ترمذی |
| ۲۹- بلوغ المرام | حافظ ابن حجر عسقلانی |
| ۳۰- معرفۃ الصحابه | ابن مندہ |
| ۳۱- اعلام السنن | مولانا ظفر احمد عثمانی |
| ۳۲- شرح معانی الآثار | امام طحاوی |
| ۳۳- موطا امام محمد | امام محمد |
| ۳۴- سنن دارقطنی | امام دارقطنی |
| ۳۵- صحیح البخاری | امام بخاری |
| ۳۶- معجم طبرانی اوسط | امام طبرانی |
| ۳۷- مستدراری | امام داری |
| ۳۸- نصب الرایۃ | امام زبیلی |
| ۳۹- مصنف ابن ابی شیبہ | امام ابن ابی شیبہ |

- ۴۰- مسند اسحاق بن راهویہ امام اسحاق بن راهویہ
 ۴۱- کتاب الحج (کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ) امام محمد
 ۴۲- مسند ابو داود و طیالسی امام ابو داود و طیالسی
 ۴۳- مسند بزار امام بزار
 ۴۴- عمدۃ القاری شرح بخاری علامہ عینی
 ۴۵- سنن نسائی امام نسائی
 ۴۶- الاذہار المبتاثرۃ علامہ جلال الدین سیوطی
 ۴۷- معارف السنن شرح ترمذی علامہ محمد یوسف بنوری
 ۴۸- ہدایہ امام خرغینانی
 ۴۹- شرح وقایہ
 ۵۰- صحیح مسلم امام مسلم
 ۵۱- مسند امام احمد امام احمد بن حنبل
 ۵۲- موطا امام مالک امام مالک
 ۵۳- کتاب العلل امام ترمذی
 ۵۴- شرح المہذب امام نووی
 ۵۵- المغنی امام ابن قدامہ حنبلی
 ۵۶- اوجز المسالک شرح موطا امام مالک شیخ الحدیث مولانا زکریا کاندیلوی
 ۵۷- صحیح ابن خزیمہ امام ابن خزیمہ
 ۵۸- صحیح ابن حبان امام ابن حبان
 ۵۹- مسند ابو حوانہ امام ابو حوانہ
 ۶۰- فتح الملہم شرح صحیح مسلم علامہ شبیر احمد عثمانی
 ۶۱- مصنف عبدالرزاق امام عبدالرزاق بن ہمام

- ۶۲- شیل الاوطار محمد بن علی شوکانی
- ۶۳- الامام ابن دینار العید
- ۶۴- المحقق ابن خزم
- ۶۵- الخلائیات امام بیهقی
- ۶۶- الدرر الیه حافظ ابن حجر عسقلانی
- ۶۷- شمائل ترمذی امام ترمذی
- ۶۸- تعلیم السلام منشی کفایت اللہ دہلوی
- ۶۹- الجوهر النقی علی سنن الیمینی علامہ ماردینی ابن ترکمانی
- ۷۰- بذل المحمود شرح ابوداود حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری
- ۷۱- طوابع الانوار شرح درمختار
- ۷۲- خزائن الاحادیث الاختیار شرح الخیار حافظ قطلوبغا
- ۷۳- مسند امام زید امام زید
- ۷۴- قاعدہ فی انواع الاستفحاح علامہ ابن تیمیہ
- ۷۵- مسند الفردوس دیلمی امام دیلمی
- ۷۶- زاد المسیر علامہ ابن الجوزی
- ۷۷- مرقات شرح مشکوٰۃ علامہ ملا علی القاری
- ۷۸- طبعی شرح مشکوٰۃ علامہ طبعی
- ۷۹- جامع المسانید علامہ ابوالمنصور خوارزمی
- ۸۰- تفسیر ابن کثیر امام ابن کثیر
- ۸۱- تفسیر ابن جریر طبری امام ابن جریر
- ۸۲- کتاب القراءة امام بیہقی
- ۸۳- تہذیب المعجم علامہ ابن حجر عسقلانی

- | | |
|------------------------|--------------------------------|
| علامه جلال الدین سیوطی | ۸۴- تدریب الراوی |
| علامه ابن تیمیہ | ۸۵- تنوع العبادات |
| علامه ابن تیمیہ | ۸۶- فتاویٰ ابن تیمیہ |
| علامه ابن خلدون | ۸۷- تاریخ ابن خلدون |
| علامه محمد بن علی نیوی | ۸۸- تحقیق الحسن |
| علامه محمد یوسف بخاری | ۸۹- علی العنبر |
| حافظ ابن حجر عسقلانی | ۹۰- فتح الباری شرح بخاری |
| حافظ ابن حجر عسقلانی | ۹۱- مقدمہ فتح الباری شرح بخاری |
| علامه قسطلانی | ۹۲- ارشاد الساری شرح بخاری |
| علامه انور شاہ کشمیری | ۹۳- ازالہ ستر |
| شمس الدین ابن قدامہ | ۹۳- شرح المسقع الکبیر |
| امام ابن خزیمہ | ۹۵- برہان العجایب |
| علامه ابن صلاح | ۹۶- مقدمہ |
| علامه جزائری | ۹۷- توجیہ الفکر |
| علامه ابن صلاح | ۹۸- غایۃ المأمول |
| امام محی الدین نووی | ۹۹- نووی شرح مسلم |
| حافظ ابن حجر عسقلانی | ۱۰۰- شرح منہج الفکر |
| علامه ذہبی | ۱۰۱- تذکرہ الحفاظ |
| علامه خطیب بغدادی | ۱۰۲- تاریخ بغداد |
| امام محی الدین نووی | ۱۰۳- تہذیب الاسماء واللغات |
| علامه ابن عماد الحسینی | ۱۰۳- شذرات الذهب |
| امام بخاری | ۱۰۵- جزء القراءة |

- ۱۰۶- انتمیہ حافظ ابن عبد البر اندلسی
- ۱۰۷- روح المعانی علامہ آلوسی
- ۱۰۸- فصل الخطاب علامہ انور شاہ کشمیری
- ۱۰۹- احکام القرآن امام ابو بکر صامی رازی
- ۱۱۰- لسان المیزان حافظ ابن حجر عسقلانی
- ۱۱۱- مقدمہ تجرید البخاری علامہ ذہبی
- ۱۱۲- الجامع الصغیر امام سیوطی
- ۱۱۳- ہدایۃ الججد علامہ ابن رشد مالکی
- ۱۱۴- حاشیہ مشکوٰۃ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری
- ۱۱۵- امام الکلام مولانا عبدالحی لکھنوی
- ۱۱۶- غیث الغمام مولانا عبدالحی لکھنوی
- ۱۱۷- فتح القدیر محمد بن علی شوکانی
- ۱۱۸- البدایہ والنہایہ حافظ ابن کثیر
- ۱۱۹- میزان الاعتدال علامہ ذہبی
- ۱۲۰- شرح نقایہ ملا علی القاری
- ۱۲۱- بغیۃ الامسی حضرت علی متقی برہان پوری
- ۱۲۲- منتخب کنز العمال حضرت مولانا حبیب اللہ دہلوی
- ۱۲۳- اظہار التحسین باختصار والتمیز علامہ جلال الدین سیوطی
- ۱۲۴- تفسیر جلالین حافظ ابن حجر عسقلانی
- ۱۲۵- تقریب العزیز ابو یوسف دولاہی
- ۱۲۶- کتاب الکفی علامہ ابن قیم الجوزیہ
- ۱۲۷- زاد المعاد

- ۱۲۸- العرف اشدی علامہ انور شاہ کشمیری
- ۱۲۹- تہذیب الآثار امام ابن جمیل تہری
- ۱۳۰- کتابہ الکتی والاسماء علامہ محمد انور شاہ کشمیری
- ۱۳۱- نیل الفرقین
- ۱۳۲- تیسیر الوصول
- ۱۳۳- الکوکب الدرہ
- ۱۳۴- مسند حمیدی امام حمیدی
- ۱۳۵- فص الوعاء فی احادیث رفع الیدین فی الدعاء علامہ جلال الدین سیوطی
- ۱۳۶- مجمع البحار علامہ محمد طاہر خانوی
- ۱۳۷- سبب الختام
- ۱۳۸- کتاب العلل امام دارقطنی
- ۱۳۹- التعلیق المجد مولانا عبدالحی نکستوی
- ۱۴۰- کتاب الآثار امام محمد
- ۱۴۱- السعایہ مولانا عبدالحی نکستوی
- ۱۴۲- سنیۃ رفع الیدین فی الدعاء بعد الصلوۃ المكتوبہ محمد بن عبدالرحمن الزبیدی
- ۱۴۳- جامع السانید والسنن امام ابن کثیر
- ۱۴۴- مراہیل امام ابو داود
- ۱۴۵- الکامل فی الضعفاء امام ابن عدی
- ۱۴۶- ہدایہ شرح ہدایہ علامہ بخیتی
- ۱۴۷- جزو رفع الیدین امام بخاری
- ۱۴۸- مستدرر بوضیف علامہ مصطفیٰ
- ۱۴۹- منشی الاخبار مع شرح نیل الاوطار امین جانرود

- ۱۵۰- مختصر قادیانی ابن تیمیہ
ابن تیمیہ
- ۱۵۱- اختلاف امت اور صراط مستقیم
مولانا محمد یوسف لدھیانوی
- ۱۵۲- فتح القدیر شرح ہدایہ
علامہ ابن الہمام
- ۱۵۳- رکعتین بعد الوتر
مولانا ابداؤ اللہ انور
- ۱۵۴- قیام اللیل
محمد بن نصر المروزی
- ۱۵۵- الاستیعاب فی معرفۃ الاسحاب
علامہ ابن عبدالبر اندلسی
- ۱۵۶- معرفۃ السنہ
امام بیہقی
- ۱۵۷- فیض الباری شرح بخاری
علامہ انور شاہ کشمیری
- ۱۵۸- حرقۃ الفلاح
علامہ حسن بن عمار شربلانی
- ۱۵۹- البحر الرائق
علامہ ابن نجیم
- ۱۶۰- تحفۃ الاخیار
امام غزالی
- ۱۶۱- احیاء العلوم
امام غزالی
- ۱۶۲- الفتاویٰ المصریہ
امام رازی حنفی
- ۱۶۳- مختار الصحاح للدرازی
امام شافعی
- ۱۶۴- مسند امام شافعی
امام مالک
- ۱۶۵- المدوۃ الکبری
علامہ کاسانی
- ۱۶۶- بدائع الصنائع
علامہ کاسانی
- ۱۶۷- منہج المعبود فی ترحیب مسند الطحاوی ابن داود
علامہ ساعاتی

غیر مقلدین کی کتابیں

- ۱- تمام ائمہ ناصر الدین البانی
- ۲- فیصلہ مکہ علماء غیر مقلدین
- ۳- البحر المبلغ
- ۴- لغات الحدیث علامہ وحید الرحمن
- ۵- عرف الجادی نواب نور الحسن
- ۶- حاشیہ معلوۃ الرسول مولوی عبدالرؤف
- ۷- نزل الابرار نواب صدیق حسن خان
- ۸- الجمعۃ کے امتیازی مسائل
- ۹- رسالہ آئینہ البحر مہتری نور حسین
- ۱۰- صلوۃ الرسول محمد صادق سیالکوٹی
- ۱۱- اشاعت السنہ مولوی محمد حسین پٹاوی
- ۱۲- نقوش انوار الوفاء امام خان نوشہرہ وی غیر مقلد مؤرخ
- ۱۳- توشیح الکلام ارشد الحق اثری
- ۱۴- ترجمان الحدیث رسالہ غیر مقلدین
- ۱۵- الاختصام رسالہ غیر مقلدین
- ۱۶- عقیدہ محمدیہ
- ۱۷- دلیل الطالب نواب صدیق حسن خان
- ۱۸- تعلیق المغنی شرح دارقطنی علامہ شمس الحق
- ۱۹- خیر الکلام

- | | |
|----------------------------|-----------------------------|
| نواب صدیق حسن خان | ۲۰- بدور الازہلہ |
| | ۲۱- سبل السلام |
| نواب صدیق حسن خان | ۲۲- عون الباری |
| | ۲۳- تحقیق الکلام |
| نواب صدیق حسن خان | ۲۴- ہدایۃ السائل |
| | ۲۵- صفۃ صلوۃ النبی |
| علامہ شمس الحق | ۲۶- عون المعبود شرح ابوداود |
| نور حسین گھرجا کھی | ۲۷- اثبات دفع الیدین |
| محمد یوسف جے پوری | ۲۸- حقیقۃ القدر |
| مولانا عبدالرحمن مبارکپوری | ۲۹- تحفۃ الاحوذی |
| مولانا نذیر حسین دہلوی | ۳۰- فتاویٰ نذیریہ |
| مولانا شام اللہ امرتسری | ۳۱- فتاویٰ شامیہ |
| | ۳۲- فتاویٰ علماء الہند |
| مولانا عبدالرحمن مبارکپوری | ۳۳- ابکار الرحمن |

دیگر تالیفات مولانا امجد الدین انور

غیر مطبوعہ عربی تالیفات

- (۱) احکام القرآن للہانویؒ منزل چھارم مع مفتی جمیل احمد الہانویؒ (۵ جلد)
 (۲) وجوب الطہلہ
 (۳) علامات الأصلاء و کرامات الأولاء
 (۴) بحال التراب فی الإسلام
 (۵) کرامة الإنسان
 (۶) حد الرجم علی المعصن
 (۷) بقعة الاغیاء بمعصاة الانبیاء
 (۸) تراجم مدونی الفقہ الحنفی
 (۹) حکم الدعوات عقب الصلوات
 (۱۰) حکم الرقی والعدوات فی ضوء الشریعة
 (۱۱) اللواطۃ وحلہ عند الائمة الأربعة
 (۱۲) لوجہ التبریر علیہ
 (۱۳) نجاسة العنی
 (۱۴) احادیث حرمة اللواطۃ

غیر مطبوعہ اردو تالیفات

- (۱۵) ترجمۃ القراءۃ الارشادۃ حصہ اول (ذی بحیل)
 (۱۶) ترجمۃ القراءۃ الارشادۃ حصہ دوم (ذی بحیل)
 (۱۷) احکام مکر
 (۱۸) احکام ازدواج
 (۱۹) احکام تہارت
 (۲۰) احکام شریعت
 (۲۱) احکام خصوصیات اسلام
 (۲۲) احکام شہادۃ
 (۲۳) احکام کرام اور ان کا سد باب
 (۲۴) احکام کرام اور ان کی بحال
 (۲۵) احکام کرام اور ان کی بحال
 (۲۶) احکام کرام اور ان کی بحال
 (۲۷) احکام کرام اور ان کی بحال
 (۲۸) احکام کرام اور ان کی بحال
 (۲۹) احکام کرام اور ان کی بحال
 (۳۰) مجموعہ مقالات

بدلة الهدية

فکر و فکر

عزت و دولت ہو کر آپ کو بھی تاج و تخت ملے گا۔

محكمة القضاء الإداري
الهيئة العامة للغذاء والدواء
الهيئة العامة للغذاء والدواء
الهيئة العامة للغذاء والدواء

مجلس المدینۃ العلمیۃ

المجلة العربية للعلوم الإنسانية

المجلد الثاني

100

1997, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 2681, 26

انہوں پر
مذہب کے واقعات

العقما

العقوبات

100

2000

2000

Journal of Management Inquiry 20(4)

سابقہ

میر کرے، میں، اللہ کے بن ہے مراد ہے کہ

السلامة والحرية

فضائل صبر

عادی

2000

12345678910111213141516171819202122232425262728293031323334353637383940414243444546474849505152535455565758596061626364656667686970717273747576777879808182838485868788899091929394959697989910010110210310410510610710810911011111211311411511611711811912012112212312412512612712812913013113213313413513613713813914014114214314414514614714814915015115215315415515615715815916016116216316416516616716816917017117217317417517617717817918018118218318418518618718818919019119219319419519619719819920020120220320420520620720820921021121221321421521621721821922022122222322422522622722822923023123223323423523623723823924024124224324424524624724824925025125225325425525625725825926026126226326426526626726826927027127227327427527627727827928028128228328428528628728828929029129229329429529629729829930030130230330430530630730830931031131231331431531631731831932032132232332432532632732832933033133233333433533633733833934034134234334434534634734834935035135235335435535635735835936036136236336436536636736836937037137237337437537637737837938038138238338438538638738838939039139239339439539639739839940040140240340440540640740840941041141241341441541641741841942042142242342442542642742842943043143243343443543643743843944044144244344444544644744844945045145245345445545645745845946046146246346446546646746846947047147247347447547647747847948048148248348448548648748848949049149249349449549649749849950050150250350450550650750850951051151251351451551651751851952052152252352452552652752852953053153253353453553653753853954054154254354454554654754854955055155255355455555655755855956056156256356456556656756856957057157257357457557657757857958058158258358458558658758858959059159259359459559659759859960060160260360460560660760860961061161261361461561661761861962062162262362462562662762862963063163263363463563663763863964064164264364464564664764864965065165265365465565665765865966066166266366466566666766866967067167267367467567667767867968068168268368468568668768868969069169269369469569669769869970070170270370470570670770870971071171271371471571671771871972072172272372472572672772872973073173273373473573673773873974074174274374474574674774874975075175275375475575675775875976076176276376476576676776876977077177277377477577677777877978078178278378478578678778878979079179279379479579679779879980080180280380480580680780880981081181281381481581681781881982082182282382482582682782882983083183283383483583683783883984084184284384484584684784884985085185285385485585685785885986086186286386486586686786886987087187287387487587687787887988088188288388488588688788888989089189289389489589689789889990090190290390490590690790890991091191291391491591691791891992092192292392492592692792892993093193293393493593693793893994094194294394494594694794894995095195295395495595695795895996096196296396496596696796896997097197297397497597697797897998098198298398498598698798898999099199299399499599699799899910001001100210031004100510061007100810091010101110121013101410151016101710181019102010211022102310241025102610271028102910301031103210331034103510361037103810391040104110421043104410451046104710481049105010511052105310541055105610571058105910601061106210631064106510661067106810691070107110721073107410751076107710781079108010811082108310841085108610871088108910901091109210931094109510961097109810991100110111021103110411051106110711081109111011111112111311141115111611171118111911201121112211231124112511261127112811291130113111321133113411351136113711381139114011411142114311441145114611471148114911501151115211531154115511561157115811591160116111621163116411651166116711681169117011711172117311741175117611771178117911801181118211831184118511861187118811891190119111921193119411951196119711981199120012011202120312041205120612071208120912101211121212131214121512161217121812191220122112221223122412251226122712281229123012311232123312341235123612371238123912401241124212431244124512461247124812491250125112521253125412551256125712581259126012611262126312641265126612671268126912701271127212731274127512761277127812791280128112821283128412851286128712881289129012911292129312941295129612971298129913001

100

دارالمصنفات

میں نے اس کی طرف سے ایک خط بھی لکھا تھا۔

تاریخ علم اکابر



1998

فوائد تلاوت قرآن



كلية التربية - جامعة القاهرة

2000

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

100